

مجلة

مَجْمَعُ اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ بِمَشَقِّ

« مجلة المجمع العلمي العربي سابقاً »



ربيع الأول - جمادى الثانية ١٤٠٢ هـ

كانون الثاني (يناير) - نيسان (إبريل) ١٩٨٢ م



مرکز تحقیقات کامپیوتر علوم اسلامی

نظرة في
معجم المصطلحات الطبية

الكثير اللغات

للدكتور أ . ل . كلير فيل

نقله إلى العربية الأساتذة مرشد خاطر

وأحمد حمدي الحياط ومحمد صلاح الدين الكواكبي

- ٥١ -

الدكتور حني سبح

14083 - valvule veineuse

١٤٠٨٣ - مِصْرَاعٌ وَرِيدِي

صِمَامٌ وَرِيدِي

14084 - valvule de Vieussens,

١٤٠٨٤ - مِصْرَاعٌ فَيُوسَنْسُ، قِنَاعُ النُّخَاعِ

voile médulaire antérieur

الْأَمَامِي

وَأَفْضَلُ النُّقَابِ النُّخَاعِي الْأَمَامِي أَوْ شَفَّةُ النُّخَاعِ الْأَمَامِيَّةِ فِي

الْلفظة الثانية

14085 - valvules auriculo-ventriculaires

١٤٠٨٥ - مِصَارِيْعُ أَذْيْنِيَّةٍ بَطْنِيَّةٍ

وَأَفْضَلُ الصِّمَامَانِ الْأَذْيْنِيَّانِ الْبَطْنِيَّانِ

14086 - valvules du cœur

١٤٠٨٦ - مِصَارِيْعُ الْقَلْبِ

وَأَفْضَلُ صِمَامَاتِ الْقَلْبِ

14087 - valvules conniventes

١٤٠٨٧ - مِصَارِيْعُ (الْمَعِي الدَّقِيق)

(de l'intestin grêle)

النَّاقِصَةُ

وأفضل ثَنَايَا الْمَعْيِ الْمُعْتَرِضَةِ ، كما جاء في الترجمة
الانكليزية من المعجم الاصلي

١٤٠٨٨ - مُصَارِيع هَائِيسْتِر (في القناة المرارية) 14088 - valvules de Heister
(du canal cystique)

ومَصَارِيع أمُوسَات . كما جاء في الترجمة الانكليزية من المعجم
الاصلي^(١)

١٤٠٩٠ - فَنَادْيُومُ 14090 - Vanadium

وأقر مجمع اللغة العربية في القاهرة : فانديم - فاناد ، وجاء في
تعريفه : عنصر فلزي نادر وزنه الذري ٥٠,٩٥ وعدده
الذري ٢٣ وكثافته ٥,٦٩ ينصهر عند ١٧٢٠ وهو كثير الاستعمال
في تحضير العوامل الحفازة .

١٤١٠١ - دَوَالِيّ ، تَوَسَّع الْوَرِيد 14101 - Varice, phlébectasie

وأقر مجمع اللغة العربية في القاهرة ترجمة لفظة varix بالذَّالِيَّة
وجاء في التعريف : وَرِيدٌ مُتَّعِجٌ مُتَوَسِّعٌ مَرَضِيًّا بسبب انسداد
مَجْرَى الدَّم ، كما أنه أقر ترجمة (varix, varices of)
oesophagus) بدَوَالِيّ المري .

١٤١٠٤ - نَوْع، ضَرْب 14104 - Variété

وأفضل صِنْف، ضَرْب ، كما جاء في معجم الالفاظ الزراعية
للمرحوم الامير مصطفى الشهابي .

١٤١٠٧ - جُدْرِيّ ، نَزْفِي 14107 - variole hémorragique

وَالْجُسْدَرِيّ الْأَسْوَد ، كما جاء في الترجمة الانكليزية
من المعجم الاصلي^(٢)

(١) valve of Amussat (of cystic bile duct)

(٢) (hemerrhagic variola, black small-pox)

١٤١١٤ - رَوَح (انحراف إلى الإنسي) (Varus (tourné en dedans) 14114

وأقر مجمع اللغة العربية في القاهرة الحنف القفدي ، وجاء في
الشرح : تشوّه في القَدَم يَنْقَلِب فيه الأخص للإنسية بالنسبة الى
الخط الوسطي للساق وفيه يمشي المصاب على الحرف الوحشي
للقدم .

١٤١٢٥ - مُقْبِضُ العُرُوق (Vaso - constrictor , trice 14125

وأقر مجمع اللغة العربية في القاهرة : قَابِض الوِعَاء . وأفضل
مُقْبِض العِرْق أو العُرُوق

١٤١٢٧ - مُوسِّعُ العُرُوق (vaso - dilatateur, trice 14127

أقر مَجْمَع اللغة العربية في القاهرة : مُوسِّع وِعَائِي . وأفضل
مُوسِّعُ العُرُوق

١٤١٣١ - رَهْسُ العُرُوق ، دَهْكُ الأوعِيَةِ . (vasotripsie, angiotripsie 14131

وأفضل رَصَّ العِرْق^(١) أو الوِعَاء

(١) أن ما تعنيه اللفظة هو الضغط الشديد على أحد العُرُوق لإيقاف النزف منه ، وهي

طريقة متروكة كان يلجأ إليها بواسطة آلة تعرف بـ (angiotrin) كما جاء في معجم

درلند Dorland's الطبي ولا أرى لفظتي الرَّهْس والدَّهْك تفيان بالمعنى المطلوب .

في لسان العرب : رَهْسَةٌ رَهْسًا وَطِئُهُ وَطَاءً شَدِيداً

في لسان العرب : الدَّهْك الطَّحْن والدَّق

في لسان العرب : رَصَصْتُ الشيءَ أَرَصَّهُ رَصّاً أي أَلَصَقْتُ بَعْضَهُ بِبَعْضٍ

- ١٤١٣٣ - ثَوِيّ ، أَنْظِرُ ضَيْفُ نَاقِل Vecteur, v. hôte vecteur 14133
- سبقت الملاحظة على هذه اللفظة^(١) ويضاف اليها معنى آخر في
تخطيط القلب الكهربائي وهو خط الاتجاه فيما يُسمّى تخطيط
القلب الاتجاهي (vectocardiographie)
- ١٤١٣٦ - أَكَلُ النَّبَات végétarien 14136
- وأفضل النباتيّ (المُقْتَات بالنّبات)
- ١٤١٣٧ - أَكَلُ النَّبَات فقط végétarien intégral 14137
- النّباتي أو المُقْتَات بالنّبات حصراً
- ١٤١٤٠ - سِوَاغٌ مُؤَخَّرٌ ، عَائِقُ véhicule - retard 14140
- ١٤١٤١ - سَاقٌ ، حَمَلٌ véhiculer 14141
- والصحيح نَاقِلٌ مُؤَخَّرٌ في اللفظة الاولى وتَقَلَّ في اللفظة
الثانية^(٢)
- ١٤١٥٨ - أُورِدَةُ الْقَلْبِ التَّاجِيَّة veines coronaires du cœur 14158
- أوردة القلب الاكليلية والأوردة القلبية ، كما جاء في الترجمة
الانكليزية من المعجم الاصلي^(٣)
- ١٤١٥٩ - أُورِدَةُ الطَّبَقَةِ بَيْنَ اللَّوْحَتَيْن veines du diploë 14159
- وأفضل الأوردة خلال اللوحتين

(١) الصفحة (٤٧٩) من المجلد الخامس والثلاثين من هذه المجلة

(٢) جاء في معجم درلند Dorland's الطبي أن اللفظة vehicle معنيين : الأول السواغ

excipient في الدواء والثاني أية واسطة تنتقل بها الدفعة (وما يعنى بالدفعة هي

الدفعة العصبية (impulse nerveux) في القلب

(٣) (coronary veins, cardiac veins)

- 14160 - veines ranines ١٤١٦٠ - الأوردة الضفدعية
الوريدان الضفدعيان
- 14161 - veines sus-hépatiques ١٤١٦١ - أوردة فوق الكبد ، فوقكبدية
وأوردة فوق الكبد ، والأوردة الكبديّة ، كما
جاء في الترجمة الانكليزية من المعجم الاصلي^(١)
- 14162 - veines de Thébésius ١٤١٦٢ - أوردة تبريوس
اوردة طبريس ، وأوردة القلب الصغيرة ، كما جاء في الترجمة
الانكليزية من المعجم الاصلي^(٢)
- 14163 - veines vorticineuses ١٤١٦٣ - أوردة مُحَلَزَنَة
وافضل اوردة دَوَرَوِيَّة^(٣)
- 14168 - Vélaire ١٤١٦٨ - لهوي (نسبة إلى اللّهاة)
والصحيح شراعي نسبة إلى شرع الحنك بالتخصيص^(٤)
- 14171 - Vénérologie ١٤١٧١ - مبحث الأمراض الزهرية
والزهريات ايضاً
- 14173 - Venin ١٤١٧٣ - زبيب
والسّم الحيواني ، كما جاء في الترجمة الانكليزية من المعجم
الاصلي^(٥)

(١) (venae hepatica)

(٢) (venae cordis minima)

(٣) نسبة الى دورة وتميزا لها من دورية نسبة الى الدور هذا ما يقتضيه المصطلح العلمي
خروجاً عن القاعدة المعروفة .

(٤) (velar) في معجم دُرنلند (Dorland s) الطبي

(٥) (venom, animal poison)

هذا وأقر مجمع اللغة العربية في القاهرة ترجمة (Venom) بذيّفان وجاء في الشرح : نوع من السم وبخاصة ما تفرزه بعض الحيوانات كالأفاعي .

وما دُرّج عليه وشاع تخصيص ذيّفان ترجمة لـ (Toxine) و (Venin) للزيب أو السم الحيواني

١٤١٧٥ - بَلَّغَ الْغَايَةَ ، ظَفِرَ 14175 - Venir à bout, vaincre

وأفضل تَغَلَّبَ عَلَى ، ظَفِرَ ، نَجَحَ ، كما جاء في الترجمة الانكليزية من المعجم الاصيلي^(١)

١٤١٧٦ - رِيحُ الْقَذِيفَةِ ، مَوْجَةٌ 14176 - Vent du boulet, onde explosive,

أَنْفِجَارٌ ، مَوْجَةُ الصَّدْمَةِ ، مَوْجَةُ مَآخٍ de choc; onde de Mach
أَنْفِجَارٌ ، إِرْتِجَاجٌ هَوَائِيٌّ وَمَوْجَةُ الصَّدْمَةِ ، كما جاء في الترجمة الانكليزية من المعجم الاصيلي^(٢)

١٤١٧٩ - حِجَامَةٌ تَرَّخَ 14179 - ventouse scarifiée

وأفضل حِجَامَةٌ دَامِيَّةٌ وَهِيَ الدَّارِجَةُ^(٣)

١٤١٨١ - بَطْنٌ مَرَكَبِيٌّ ، كَالْمَرْكَبِ 14181 - ventre en bateau

وأفضل بَطْنٌ زَوْرَقِيٌّ

١٤١٨٢ - بَطْنٌ بِشَكْلِ الْجِرَابِ أَوْ الْحُرْجِ ، 14183 - ventre en besace, ventre

بَطْنٌ مُدَلَّى ، بَطْنٌ كَالْمِئْزَرِ pendant, en tablier

وَأَرْجَحُ بَطْنٌ كَالْحُرْجِ ، بَطْنٌ مُنْدَالٌ ، بَطْنٌ كَالْمِئْزَرِ

(١) (to overcome, to succeed)

(٢) (blast, air concussion, shock wave)

(٣) فِي لِسَانِ الْعَرَبِ : التَّرَخُّ الشَّرْطُ اللَّيْنُ

هذا وأقر مجمع اللغة العربية في القاهرة ترجمة (pendulous

abdomen) بالشَّجَل (إِنْدِيَالِ الْبَطْنِ)^(١)

١٤١٨٣ - بَطْنٌ كَالْحَشَبِ ، مُتَخَشَّبٌ 14183 - ventre de bois

(١) (١)

وأفضل بَطْنٌ خَشَبِي ، بَطْنٌ قَاسٍ ، صَمْلٌ بَطْنِي ، صَمْلٌ بَطْنِي

كَاللَّوْحِ ، كما جاء في الترجمة الانكليزية من المعجم الاصلي^(٢)

١٤١٨٤ - بَطْنٌ ذُو بَرَزَتَيْنِ 14184 - ventre à double saillie

وأفضل بَطْنٌ نَاتِي الْجَانِبَيْنِ أَوْ بَطْنٌ ذُو نَاتَتَيْنِ أُرْبُئَيْنِ ، كما

جاء في الترجمة الانكليزية من المعجم الاصلي^(٣)

١٤١٨٥ - بَطْنٌ (الشَّوْكَةُ) أَوْ ظَهْرُهَا 14185 - ventre en dos de fourchette

(تَشَوُّهُ الْمِعْصَمِ بِشَكْلِ) (déformation du poignet en)

(فِي كَسْرِ الْكُفْبَرَةِ) (fracture du radius)

وأفضل كَسْرُ قُلُسٍ ، وَتَشَوُّهُ الْمِعْصَمِ عَلَى هَيْئَةِ شَوْكَةِ الطَّعَامِ ، كما

جاء في الترجمة الانكليزية من المعجم الاصلي^(٤)

(١) فِي لِسَانِ الْعَرَبِ : الشَّجَلُ عِظْمُ الْبَطْنِ وَإِسْتِرَاخَاؤُهُ ، وَقِيلَ خُرُوجُ الْخَاصِرَتَيْنِ ثَجَلٌ ثَجَلًا

وهُوَ أَثْجَلُ وَالْمُثْجَلُ كَالْأَثْجَلِ

وَأُنْدَالٌ مَا فِي بَطْنِهِ مِنْ مَعْيٍ أَوْ صِفَاقٍ طَعِنَ فَخَرَجَ ذَلِكَ وَإُنْدَالٌ بَطْنُهُ إِسْتَرْخَى

(٢) Wooden belly, abdominal rigidity, board - like rigidity of the)

(abdomen

(abdomen presenting two inguinal prominences) (٣)

(Colles' fracture, dinner - fork deformity of the wrist) (٤)

- 14197 - Ventru, ue ١٤١٩٧ - مُسْتَبْطِن ، بَطْنِي
والصحيح بَطْنٌ ، مِبْطَان^(١)
- 14200 - Verbigération ١٤٢٠٠ - ثَرْثَرَةٌ ، لَغَطٌ
وَتَكَلَّمَ نَمَطِي ايضاً^(٢)
- 14201 - Verbomoteur, trice ١٤٢٠١ - مُحَرِّكُ الْكَلَامِ
وأفضل مُدِيرُ التَّكَلُّمِ
- 14204 - Vergetures, stries, vibices, ١٤٢٠٤ - تَفْزُرَات ، أَتْلَام ، غُضُون
vergeture de la grossesse v. stries de la grossesse
وأفضل خُطُوطُ الْحَمْلِ^(٣) أو الْحَبَلِ
- 14208 - Verjus ١٤٢٠٨ - عَصَارَةُ الْحَضْرَمِ
عَصِيرُ الْحَضْرَمِ (بكسر الحاء والراء)
- 14216 - Vermoulu, ue ١٤٢١٦ - مُسْوَسٌ
ونخِر وفاسِد ، كما جاء في الترجمة الانكليزية من المعجم
الاصلي^(٤)
- 14219 - Vernis ١٤٢١٩ - طَلَاء (فرنِيش)
وأفضل وَرْنِيش ، بَرْنِيق ، طِلَاء
- 14221 - Verre conique à pied, ١٤٢٢١ - قَدَحٌ مَخْرُوطٌ ذُو قَدَمٍ ، قَدَحٌ تَجْرِبَةٌ
verre à experience à pied ذُو قَدَمٍ

(١) في لسان العرب : بَطْنٌ يَبْطُنُ بَطْنًا وَبِطْنَةً ، وَبَطْنٌ وَهُوَ بَطْنٌ ، وَذَلِكَ إِذَا عَظِمَ بَطْنُهُ ،

المِبْطَانُ الْكَثِيرُ الْأَكْلُ وَالْعَظِيمُ الْبَطْنُ .

(٢) الصفحة (٥٩٦) من المجلد السادس والثلاثين من هذه المجلة

(٣) الصفحة (١٥) من المجلد الخامس والخمسين من هذه المجلة

(٤) (rotten, worm-eaten)

وأرجح : قَدَحَ مَخْرُوطِي (أو مَخْرُوطِي الشَّكْل) ، وَقَدَحَ
التَّشْفِيل ، كما جاء في الترجمة الانكليزية من المعجم الأصلي^(١)

١٤٢٢٢ - زُجَاجَةٌ سَاعَةٌ 14222 - verre de montre

١٤٢٢٣ - زُجَاجٌ مُسَطَّحٌ 14223 - verre plan

وأفضل بَلُورَةٌ سَاعَةٌ في اللفظة الأولى ، وَزُجَاجٌ مُسَطَّحٌ أو
بَلُورٌ مُسَطَّحٌ في الثانية . وذلك للمعنى الخاص للزُّجَاجَةِ^(٢)

١٤٢٢٤ - زُجَاجٌ مَرُوءٌ ، سَلِيسٌ شَفَّافٌ 14224 - verre quartz, silice

وأفضل بَلُورٌ مَرُوءٌ ، صَوَّانٌ^(٣) ، سَلِيسٌ شَفَّافٌ ، أو نِصْفٌ شَفَّافٌ
لتخصيص شَفَّافٍ ترجمة لـ (transparent)

١٤٢٢٥ - قَدَحَةٌ 14225 - Verrée

والصحيح مِلٌّ قَدَحٌ كقولنا مِلٌّ مِلْعَقَةٌ وغيرها ، وكما جاء في
الترجمة الانكليزية من المعجم الأصلي^(٤)

١٤٢٢٦ - زُجَاجَاتُ التَّلَامُسِ 14226 - verres de contact

(١) (conical glass, sedimenting glass)

(٢) في لسان العرب : الزُّجَاجُ والزُّجَاجُ والزُّجَاجُ : القَوَارِيرُ والواحدة من ذلك زُجَاجَةٌ بالهاء
وأقلها الكُسر .

الليث : والزُّجَاجَةُ في قوله تعالى : القَنْدِيل .

(٣) جاء في مُعْجَمِ الْأَلْفَاظِ الزَّرَاعِيَّةِ لِلْمَرْحُومِ الْأَمِيرِ مُصْطَفَى الشَّهَابِي فِي شَرْحِ (silice)

مايلي : الْكَلِمَةُ الْفَرَنْسِيَّةُ مِنْ (silex) اللَّاتِينِيَّةُ وَهِيَ الصَّوَّانُ بِالْعَرَبِيَّةِ ، مَرْكَبٌ مِنْ
السِّيْلِيْسِيَوْمِ وَالْأَكْسِجِينِ وَهُوَ مِنْ أَكْثَرِ الْأَجْسَامِ إِنْتِشَاراً فِي الْأَرْضِ أَمَّا عَلَى حَالِهِ وَإِذَا عَلَى
شَكْلِ سِيْلِيْكَاةٍ وَمُعْظَمُ الرَّمَالِ مِنْهُ .

(٤) (a glass full)

١٤٢٢٧ - زُجَاجَاتُ أُسْطَوَانِيَّة 14227 - verres cylindriques

والصحيح بِلُّوْرَات أو عَدَسَات لاصِقَة في اللفظة الأولى وبِلُّوْرَات أو عَدَسَات أُسْطَوَانِيَّة ، كما جاء في الترجمة الانكليزية من المعجم الاصلي^(١)

والعدسات اللاصقة هي العدسات الرقيقة التي شاع استعمالها للصقها على القرنية بَدِيلَة من عَدَسَة النظارات الاعتيادية

١٤٢٢٨ - زُجَاجَاتُ بُؤْرِيَّة 14228 - verres focaux

١٤٢٢٩ - زُجَاجَاتُ مِنْظَرَة 14229 - verres de lunettes

١٤٢٣٠ - زُجَاجَاتُ مُصَحَّحَة 14230 - verres toriques

وأفضل بِلُّوْرَات أو عَدَسَات بُؤْرِيَّة في اللفظة الاولى عَدَسَاتُ النِّظَارَات ، أو بِلُّوْرَاتِهَا ، في الثانية وكما جاء في الترجمة الانكليزية من المعجم الاصلي^(٢) وَعَدَسَات أو بِلُّوْرَات قَاعِدِيَّة في الثالثة ، وذلك نِسْبَة الى قَاعِدَة العَمُود التي شُبِّهَتْ بِهَا ، وهي التي يُلْجَأُ إِلَيْهَا بعد عَمَلِيَّة السَّاد في العين ، ولأن جَمِيعَ العَدَسَات المُسْتَعْمَلَة في النظارات هي مُصَحَّحَة بدون استثناء

١٤٢٣١ - صُنْعُ الزُّجَاج ، أَيْتَة مِنْ الزُّجَاج 14231 - Verrerie

وأفضل أَوَانِي زُجَاجِيَّة أو بِلُّوْرِيَّة

١٤٢٤٠ - إِلَى الْيَمِين ، يَمِيناً 14240 - vers la droite

(١) (contact lenses, cylindrical lenses)

(٢) (spectacle lenses spectacle glasses)

- 14241 - vers la gauche ١٤٢٤١ - إلى اليسار ، يساراً
 14242 - vers le haut ١٤٢٤٢ - إلى الأعلى ، عالياً
 14242 - vers l'intérieur ١٤٢٤٢ - إلى الداخل ، داخلياً

(١)

(١)

وأفضل نَحْوُ الْجِهَةِ الْيُمْنَى أَوْ نَحْوِ الْاَيْمَنِ وَنَحْوِ الْيَسَارِ أَوْ
 الْجِهَةِ الْيُسْرَى وَنَحْوِ الْاَعْلَى وَنَحْوِ الدَّاخِلِ تَبَاعاً

- 14243 - Version ١٤٢٤٣ - إِدَارَةٌ ، قَلْبٌ ، تَحْوِيلٌ (قِبَالَةٌ)

وأقر مَجْمَعُ اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ فِي الْقَاهِرَةِ : ١ - تَحْوِيلٌ - ٢ -
 تَحْوِيلٌ ، وَجَاءَ فِي الشَّرْحِ : تَغْيِيرٌ أَوْ تَغْيِيرٌ وَضْعُ الْجَنِينِ فِي
 الرَّحْمِ لِتَسْهِيلِ الْوِلَادَةِ ، كَمَا أَقْرَعَ مَجْمَعُ الْقَاهِرَةِ تَرْجَمَةً (version of
 uterus) بِمَيْلِ الرَّحِمِ وَجَاءَ فِي التَّعْرِيفِ : انْحِرَافُهَا لِلْخَلْفِ أَوْ
 الْأَمَامِ أَوْ لِأَحَدِ الْجَانِبَيْنِ

- 14261 - vertige mental ou ١٤٢٦١ - دَوَّارٌ دِمَاعِيٌّ أَوْ عَصَبِيٌّ الْمُنْشَأُ
 névropathique

دَوَّارُ الْوَهْنِ الْعَصَبِيِّ ، كَمَا جَاءَ فِي التَّرْجَمَةِ الْاِنْكَلِيزِيَّةِ مِنَ الْمَعْجَمِ
 الْاَصْلِيِّ^(١)

- 14263 - vertige paralysant ١٤٢٦٣ - دَوَّارٌ شَالٌّ أَوْ اِنْسِدَالِيٌّ

دَاءٌ جَرْلِيَّةٌ ، دَوَّاحٌ ،
 ou ptosique, maladie de Gerlier;
 tourniquet; kubisagari كُوبِيْسَاغَارِي

وَأَرْجَحُ دَوَّارٌ شَالٌّ أَوْ اِطْرَاقِي^(٢) ، دَاءٌ جَرْلِيَّةٌ ، وَلَمْ

(١) (neurasthenic vertigo)

(٢) الصَّفْحَةُ (٥٢٩) مِنَ الْمَجْلَدِ الثَّانِي وَالْخَمْسِينَ مِنْ هَذِهِ الْمَجْلَةِ

أجد مَعْنَى مُلَائِمٍ لـ tourniquet ولالْلُويِسا غاري
في كلِّ ما تَوَصَّلْتُ إِلَيْهِ يَدَيَّ مِنْ مَعَاجِمِ

١٤٢٦٤ - دَوَّار دَوَّرَانِي 14264 - vertige rotatoire

وأفضل دَوَّار إداري ، لِخُذوث الدَّوَّار إثر إدارَةِ المرءِ
وهو جالس على كرسي دَوَّار ، ولكي يُسْتَبْعَذ عن صَلَاتِهِ
بالدَّوَّار (circulation) أو الجُمَّلة الدَّوَّرَانِيَّة

١٤٢٦٨ - رَغِي الحَمَام 14268 - Verveine

رِغِي الحَمَام بِكُسر الرّاء ، كما جاء في معجم الألفاظ الزراعية
للمرحوم الأمير مصطفى الشهابي وفي لسان العرب ، وَرِينَا
وَزُرْقَة قَرْفِين أو بَرِينَا ، كما جاء في الترجمة الانكليزية من
المعجم الأصلي^(١)

١٤٢٧٣ - حَوَيْصِلَة ، حَوَيْصِل 14273 - Vésicule

أقر جمع اللغة العربية في القاهرة ترجمة (Vesicle) بنَفْطَة في
مصطلحات أمراض الجلد وجاء في الشرح : ارتفاع صغير محدد
بالجلد يحوي سائلاً مصلياً . وترجمت اللفظة ذاتها بحويصلة في
مصطلحات علم الطب الباطني وجاء في الشرح : نقطة صغيرة .
وكذلك جاءت النسبة إليها (vesicular) في مصطلحات علم
الأمراض ومتفرقاتها . وترجمت Vesicula seminalis بالكَيْسِ
المنوي في مصطلحات علوم الأحياء
وأرى الأفضل الاقتصار على حويصل وحَوَيْصِلَة

١٤٢٧٥ - حَوَيْصِلَة سَمْعِيَّة 14275 - vésicule acoustique

وَمَحْفَظَةٌ سَمْعِيَّةٌ ، كما جاء في الترجمة الانكليزية من

المعجم الأصلي^(١)

14278 - vésicule cristalline

١٤٢٧٨ - حَوْيُصِلٌ بَلُّوري أو جَلِيدِي

وَحَوْيُصْلَةُ الْعَدَسَةِ ، كما جاء في الترجمة الانكليزية

من المعجم الأصلي^(٢)

14279 - vésicule fraise

١٤٢٧٩ - حَوْيُصِلٌ ثَوْتِي

وَالصَّحِيحُ مَرَارَةٌ عَلَى هَيْئَةِ ثَوْتَةِ الْأَرْضِ^(٣) ، كما جاء في

الترجمة الانكليزية من المعجم الاصيلي^(٤) وهي المَرَارَةُ

الْبَادِيَّةُ بِمَظْهَرِ ثَوْتَةِ الْأَرْضِ لِأَنَّهَا تَحْوِيهِ مِنْ حَبِيَّاتٍ

دَقِيقَةٍ مِنْ مَادَّةٍ كُولِستَرِينِيَّةٍ شَحْمِيَّةٍ (cholesterin

-fat) فِي سُمْكِ غِشَائِهَا الْمُخَاطِي بِسَبَبِ إِلْتِهَابِهَا النَّزْلِيِّ

الْمُزْمِنِ (chronic catarrhal inflammation) كما جاء

فِي مَعْجَمِ دُورْلَنْدِ Dorland's الطبي^(٥) هَذَا وَسَبَقَ لِلْجَنَةِ

أَنْ تُرْجِمَتِ (thymus) بِثَوْتَةٍ أَيْضاً (اللفظة ١٣٣٨٢)

كما أَنَّ الثَّوْتَ ثَمَرٌ مَعْرُوفٌ

14280 - vésicule-mère

١٤٢٨٠ - حَوْيُصْلَةٌ أُمٌّ

(١)

(١)

(١) (auditory capsule)

(٢) (lense vesicle)

(٣) فِي مَعْجَمِ الْأَلْفَاظِ الزَّرَاعِيَّةِ تَرْجَمَةُ لَفْظَةِ (fraise) : ثَوْتَةُ الْأَرْضِ فَرَاوَلَةٌ . شِلْكَةٌ وَجَاءَ

فِي الشَّرْحِ : وَيُعَرَّبُ بَعْضُهُمُ الْفِرَنْسِيَّةَ فَرِيْزَ ، ثَمَرَةٌ ثَوْتَ الْأَرْضِ .

(٤) (strawberry gall - bladder)

(٥) لَفْظَةُ (gall - bladder) فِي الْمَعْجَمِ الْمَذْكُورِ

١٤٢٨٣ - حَوَيْصِلَات بَنَات (المَكْوَرَة الشَّوْكِيَّة) 14283 - vésicules filles

(de l'échinocoque)

الكَيْسَة الأم في اللفظة الأولى والكَيْسَة البنت أو الكَيْسَات الشَّانَوِيَّة ، كما جاء في الترجمة الانكليزية من المعجم الأصلي^(١)

١٤٢٨٦ - حُمَامَى خُفَّاشِيَّة ؛ حُمَامَى نابِذَة 14286 - Vespertilio; érythème

مُتَنَاطِرَة centrifuge symétrique

والذُّبَّة الحُمَامِيَّة القُرْصَانِيَّة أو شَبِيهَة القُرْص ، كما جاء في الترجمة الانكليزية من المعجم الأصلي^(٢)

١٤٢٨٨ - قُرْيِيَّة مَاءٍ حَارٍّ 14288 - vessie à eau chaude

كَيْسٌ مَاءٍ حَارٍّ أو قَارْوَرَة مَاءٍ حَارٍّ ، كما جاء في الترجمة الانكليزية من المعجم الاصل^(٣)

١٤٢٨٩ - مَثَانَة مَخْرُومَة كَالْعَمْد 14289 - vessie en colonne ou columnaire

وأفضل مَثَانَة مُتَجَعِّدَة أو ذاتُ تَجَاعِيد ، وهي التي يَبْدُو سَطْحُهَا البَاطِن غير مُنْتَظِم لضَخَامَة الطَّبَقَة العَضَلِيَّة فيها^(٤) وكما جاء في الترجمة الانكليزية من المعجم الأصلي^(٥)

١٤٢٩٠ - قُرْيِيَّة لِلْجَلِيد ؛ كُمَّةٌ لِلْجَلِيد 14290 - vessie à glace; calotte à glace

كَيْسٌ لِلْجَلِيد ، طَاقِيَّةٌ لِلْجَلِيد (كما هو دارج في الشام)

(١) (mother cyst, daughter secondary cysts)

(٢) (lupus erythematosus discoides)

(٣) (hot water bottle)

(٤) (fasciculated bladder) في معجم درلند Dorland's الطبي .

(٥) (fasciculatéd, trabeculated bladder)

١٤٢٩٥ - دِهْلِيْزُ الحَنْجَرَةِ 14295 - vestibule du larynx

وَالْمَدْخُلُ لِلْحَنْجَرَةِ ، كما جاء في الترجمة الانكليزية من المعجم
الاصلي^(١)

١٤٢٩٦ - أَثَرٌ ، انْطِبَاع 14296 - Vestige

أَثَرٌ ، بَقِيَّةٌ (باقية) مُخَصَّصاً انْطِبَاعٌ ترجمة لـ (empreinte)
شأن ما فعلته اللجنة (اللفظة ٤٨٤٠)

١٤٢٩٩ - حَيَوِيَّةٌ ؛ عَيَوشِيَّةٌ 14299 - viabilité; vitalité

وأقر مجمع اللغة العربية في القاهرة ، ترجمة اللفظة
بِقَابِلِيَّةِ الْحَيَاةِ ، وجاء في الشرح : وهي أن يكون
الوَلِيدُ قابلاً للحياة مع العِنَايَةِ ، ولا يكون إلا بعد
نهاية الشهر السادس للحَمْلِ .
وجاء في الترجمة الانكليزية من المعجم الأصلي^(٢) القُوَّةُ
الحَيَوِيَّةُ ايضاً

١٤٣٠٣ - لَحْمٌ نِيءٌ أَوْ نِهْيءٌ 14303 - viande crue

وأفضل لحم نِيءٌ ونِهْيءٌ^(٣)

(١) (entrance to the larynx)

(٢) (vital force)

(٣) في لسان العرب : وَلَحْمٌ نِيءٌ بالكسر ، مثل نِيعٍ لم تَمْسَسْهُ نَارٌ وقد يترك الهمز ويقلب

ياء فيقال نِيي

النهيء على مثال فَعِيلٍ : اللَّحْمُ الَّذِي لم يَنْضَجْ

14305 - viande marinée ١٤٣٠٥ - لَحْمٌ مُتَبَّلٌ

لَحْمٌ مُمَلَّحٌ ، كما جاء في الترجمة الانكليزية من المعجم
الاصلي^(١)

14307 - viande râpée menue ١٤٣٠٧ - لَحْمٌ نِيءٌ مَبْشُورٌ وَمُدَقَّقٌ

مُجَرَّدٌ مِنْ نَسِيجِهِ الضَّامِّ ، مَلْبُوبٌ ، crue, débarrassée du tissu
conjunctif, pulpée
وأفضل لَحْمٌ نِيءٌ مَقْشُورٌ وَنَسَاعِمٌ ، خُلُوٌ مِنَ النَّسِيجِ الضَّامِّ ،
مَهْرُوسٌ

14313 - vibron cholérique; ١٤٣١٣ - ضَمَّةُ الْهَيْضَةِ ؛ ضَمَّةُ كُوخٍ ؛ عَصِيَّةٌ - ضَمَّةٌ

vibron de Koch; bacille-virgule

وأقر مجمع اللغة العربية في القاهرة ترجمة (vibrio
cholerae) بـ فَبْرِيوكُولِيرِي - شَوْلَة^(٢) الْهَيْضَةِ ،
وجاء في الشرح : وهي الجُرْثُومَةُ الْوَاوِيَةُ الَّتِي
تَسَبِّبُ الْهَيْضَةَ ، وَأَرْجَحُ الضَّمَّةَ وَاللُّوْلِيَّةَ ، كما جاء
في الترجمة الانكليزية من المعجم الأصلي^(٣)

14315 - Vibrisses ١٤٣١٥ - أَشْعَارُ الْأَنْفِ

للبحث صلة وأفضل شَعْرُ الْمُنْخَرَيْنِ

(١) (pickled meat)

(٢) في لسان العرب : وَشَوْلَةٌ وَشَوَالَةٌ الْعَقْرَبُ إِسْمٌ عَلِمَ لَهَا ، وَشَوْلَةُ الْعَقْرَبِ مَا شَالَ مِنْ ذَنْبِهَا

وَالْعَقْرَبُ تَشُولُ مِنْ ذَنْبِهَا .

(٣) (microspira)

إستدراك النقصان في مقالة أسماء أعضاء الإنسان

الدكتور محمد صلاح الدين الكواكبي

- ١١ -

٢٨ - ذات الشغاف الثلولية

endocardite verruqueuse

ف

verrucous endocarditis

ز

٢٩ - ذات الشغاف الحميدة المهيكلية

endocardite bénigne, plastique

ف

vegetative endocarditis

ز

٣٠ - ذات الشغاف الرثيية

endocardite rhumatismale

ف

rheumatic endocarditis

ز

٣١ - ذات الشغاف القرحية

endocardite ulcéreuse

ف

ulcerative endocarditis

ز

يرادفها : (آ) القرحية التنبئية

ulcérovégétante (endocardite)

ف

malignant endocarditis

ز

ب (الحمجية ، المُخْمِجَة

infectieuse, infectante (endocardite)

ف

infective (endocarditis)

ز

٣٢ - ذات العروق الشعرية

angéite

ف

angitis

ز

٣٣ - ذات العقد اللفافوية

lymphadénite

ف

lymphadenitis

ز

٣٤ - ذات العقد اللفافوية الحادة السلية

adénolymphoïdite aiguë bénigne

ف

acute infectious adenitis

ز

يرادفها : (آ) خناق وحيادات النواة

angine monocyttaire, à monocytes, monocytose

ف

monocytic angina

ز

ب (داء وحيادات النواة الخمجية

mononucléose infectieuse

ف

infective mononucleosis

ز

ج (حمى عُقْدِيَّة

fièvre ganglionnaire

ف

glandular fever

ز

٣٥ - ذات القصبات المذمية

bronchite sanglante

ف

spirochetal hemorrhagic bronchitis

ز

يرادفها : (آ) داء الملتويات القصبي الرئوي

spirochétose bronchopulmonaire

ف

bronchopulmonary spirochetosis

ز

ب (داء كستلاني

maladie de Castellani

ف

Castellani's disease

ز

٣٦ - ذات القناة الصفراوية (التهاب القناة الصفراوية)

angiocholite

ف

angiocholitis; cholangitis

ز

٣٧ - ذات القيء الأسود

vomito negro

ف ، ز

يرادفها : (آ) حمى صفراء

fièvre jaune

ف

yellow fever

ز

ب (حمى صفراء غفوية

typhus amaril

ف

ج (حمى شبه يرقانية

fièvre ictéroïde

٣٨ - ذات الكولون

colite

colitis

ف

ز

٣٩ - ذات اللوزة (التهاب اللوزة)

amygdalite

amygdalitis ; tonsillitis

ف

ز

٤٠ - ذات المعى

entérite

enteritis

ف

ز

٥ (أدواء موصوفة بـ (مَرَض)

١ - مرض إشعاعي

radiopathie

disease caused by radiation

ف

ز

آفة إشعاعية

يرادفها :

radio - lesion

ف

٢ - مرض بائعي الأسماك

maladie des chiffonniers

wool sorter's disease; rag - sorter's disease

ف

ز

جمرة باطنة رئوية

يرادفها :

charbon interne pulmonaire ف

pulmonary anthrax ز

٣ - مرض تجمع أو تكّس

(المدخرات في البدن)

maladie par accumulation, par storage (de réseves dans l'organisme) ف

accumulation, storage disease ز

يرادفها : اضطراب المدخرات

thésaurismose ف

thesaurismosis ز

٤ - مرض جلدي تجاوي (المنشأ)

dermatose (d'origine) allergique ف

allergic dermatosis ز

٥ - مرض جلدي

dermatose, dermatopathie ف

dermatosis; skin disease ز

٦ - مرض جلدي صباغي مترقّ

dermatose pigmentaire progressive ف

progressive pigmentary dermatosis ز

يرادفها : داء شمّبرغ

maladin de Schamberg ف

Schamberg' s disease ز

٧ - مرض جلدي بطفيليات حيوانية

dermatozoonose

ف

dermatozoonosis

ز

٨ - مرض جلدي مهني

dermatose professionnelle

ف

occupational, industrial dermatosis; trade dermatosis

ز

٩ - مرض سيوندس

maladie de Simonds

ف

Simond' s disease

ز



يرادفها :

cachexie hypophysaire

ف

hypophyseal, pituitary cachexia

ز

١٠ - مرض الشبكة البطانية

réticulopathie

ف

disease of the reticulo - endothelial system

ز

١١ - مرض طَفَحِي

maladie éruptive

ف

eruptive disease

ز

١٢ - مرض عضلي

myopathie

ف

myopathy

ز

١٣ - مرض فردي لا وبائي

sporadique ف

sporadic ز

١٤ - مرض قَلَو - سبه در

maladie de Velu - Speder ف

يرادفه : (آ) دَرْمُوس (مراکش)

Darmous (Maroc) ف ، ز

ب (انسام مزمن بالفلوؤر

intoxication chronique par le fluor ف

chronic fluorosis ز

١٥ - مرض قلبي ، قَلَاب

cardiopathie ف

cardiopathy ز

١٦ - مرض مه بيوس

maladie de Mebius ف

Mebius's disease ز

يرادفها : (آ) شقيقة الشلل العيني

migraine ophtalmoplégique ف

ب (شلل الأعصاب المحركة الراجع او الدوري

paralysie oculo - motrice - récidivante ou périodique ف

periodic migraine with paralysis of the motor oculi ز

١٧ - مرض مستوطن

endémique

ف

endemic; indigenous

ز

١٨ - مرض مُعْدٍ

maladie contagieuse

ف

contagious disease

ز

١٩ - مرض مفصلي

arthropathie

ف

arthropathy

ز

٢٠ - مرض مفصلي عصبي سُهامي

arthropathie nerveuse tabétique

ف

nervogenic, neuropathic, tabetic arthritis; Charcot's joint or disease

ز

٢١ - مرض نسائي

maladie des femmes

ف

women's , gynecological disease

ز

٢٢ - مرض نيكولا - فاور

maladie de Nicolas - Favre

ف

disease of Nicolas - Favre

ز

يرادفها : آ) داء لنفاوي مُحِبَّ إربي تحت الحاد

venereal lymphogranuloma

ب (دُبَيْلَة إقْلِيِيَة

boubon climatique, climatérique ou poradénique

ف

poradenic nostras

ز

٦ (أمراض موصوفة بـ (إلتهاب)

١ - التهاب الإحليل

urétrite

ف

urethritis

ز

٢ - التهاب الأدمة

dermatite, dermite

ف

dermatitis, dermitis

ز

٣ - التهاب الأدمة الشعاعي

actino- dermatite; actinodermatose; actinite

ف

actinodermatosis

ز

٤ - التهاب الأذن

otite

ف

otitis

ز

٥ - التهاب الأسهر

déférentite

ف

deferentitis

ز

٦ - التهاب أعصاب كثيرة أو متعددة

polynévrite, névrites multiples

ف

polynevritis

ز

٧ - التهاب الأعور

typhlite ف

typhlitis ز

٨ - التهاب أعين الولدان

ophtalmie des nouveau - nés ف

purulent blennorrhœa of the new - born; ophtalmia neonatorum ز

يرادفها : التهاب الملتحمة الطفلي

conjunctivite infantile ف

٩ - التهاب الأمعاء الميضي

entérite cholériforme, choléra infantile ف

cholera infantum ز

١٠ - التهاب الأنف الحاد

rhinite aiguë; coryza ف

acute coryza; nasal catarrh ز

يرادفها : زكام دماغي

rhume du cerveau ف

cold in the head ز

١١ - التهاب أنف مزمن منتن

rhinite chronique fétide ف

ozena ز

يرادفها : (آ) خَشَم مزمن

ozène ف

ozena ز

ب (خَشَمٌ منتن

punaisie ف

ozena ز

١٢ - التهاب باطن الشريان السادة

endarterite oblitérante ف

endarteritis obliterans ز

١٣ - التهاب البربخ

épididymite ف

epididymitis ز

١٤ - التهاب بطانة الرحم

endométrite ف

endometritis ز

١٥ - التهاب بطانة قُرْنِي الرحم

solénome; endométriome ف

chocolate cyst of ovary; endometrioma ز

١٦ - التهاب التأمور

péricardite ف

pericarditis ز

١٧ - التهاب التأمور المتقيح

pyopéricardite

ف

pyopericardium

ز

١٨ - التهاب الثدي (ثداء)

mammite ; mastite

ف

mammitis ; mastitis

ز

١٩ - التهاب الجُريب

folliculite

ف

folliculitis

ز

يرادفها : التهاب الجُريب الشعري

adénotrichie

ف

٢٠ - التهاب الجلد الإشعاعي

radiodermite; radio - lucite

ف

radiodermatitis

ز

٢١ - التهاب جلد ضوئي

lucite; photodermite; photodermatose

ف

photodermia

ز

٢٢ - التهاب جلد متقيح

pyodermite

ف

pyodermatitis

ز

٢٣ - التهاب الجلد الهَرَصِي الشكل

dermatite herpétiforme

ف

Dühring's disease

ز

يرادفها : داء دورينغ

maladie de Dühring

٢٤ - التهاب جلد الولدان التوسّفي

dermatite exfoliatrice des nouveau - nés

ف

Ritter's disease

ز

داء ريتز

يرادفها :

maladie de Ritter



٢٥ - التهاب جلدي عصبي

névrodermite

ف

neurodermitis

ز

٢٦ - التهاب الجيب

sinusite

ف

sinusitis; sinuitis

ز

٢٧ - التهاب الجيوب الوريدية

phlébite de sinus veineux

ف

sinus phlebitis

ز

٢٨ - التهاب الحالب

urétéríte ف

ureteritis ز

٢٩ - التهاب الحبل المنوي

funiculite ف

funiculitis; spermatitis ز

٣٠ - التهاب الحشفة

balanite ف

balanitis ز

٣١ - التهاب الحشفة والقلفة

balano - posthite ف

balanoposthitis ز

٣٢ - التهاب الحليمة

papillite ف

papillitis ز

٣٣ - التهاب الحنجرة

laryngite ف

laryngitis ز

٣٤ - التهاب الحنجرة الغشائي الكاذب

laryngite pseudo - membraneuse ف

true (pseudomembranous) croup; laryngeal diphtheria ز

croup

ف

٣٥ - التهاب حول الكبد المزمن الفائق التهيكُل

périhépatite chronique hyperplastique

ف

chronic hyperplastic hepatitis

ز

يرادفها : داء هوتينه ل ، كبد جليدية

maladie de Hutinel; foie glacé

ف

icing liver

ز

٣٦ - التهاب حويضة الكلية

pyélite

ف

pyelitis

ز

٣٧ - التهاب الحويضة والكلية الصاعد

pyélonéphrite ascendante

ف

ascending pyelonephritis

ز

٣٨ - التهاب الحويضة والمثانة

pyélocystite

ف

pyelocystitis

ز

٣٩ - التهاب الخصية

orchite

ف

orchitis

ز

٤٠ - التهاب الدبر

proctite

ف

proctitis

ز

يرادفها : التهاب المستقيم

rectite

ف

rectitis

ز

٤١ - التهاب الدماغ حول المحور المنتشر

encéphalite periaxiale diffuse

ف

progressive subcortical encephalopathy

ز

يرادف ، الفرنسية :

أ (تصلب دماغي مركزي فصي

scléose cérébrale centrolobaire

ب (التهاب الدماغ الخبيث المنتشر

encéphalite perniciose diffuse

ج (مرض شيلدير

maladie de Schilder

ف

Schilder's disease

ز

٤٢ - التهاب الدماغ الرثي

encéphalite rhumatismale

ف

cerebral rheumatism

ز

يرادف ، الفرنسية :

رثية الدماغ

rhumatisme cérébrale

ف

للبحث صلة

أبو نصر السراج وكتابه «اللمع»

عبد الكريم زهور عدي

يقول نيكلسون ،^(١) كما نقل عنه محققا كتاب اللمع^(٢) : « ومن العجيب أن يغفل مؤلفو التصوف القديم شأنه ، فلم يؤلفوا عنه أسفاراً تحوي لنا تاريخه وتراجمه وأحواله ، مع أنه كان فريد عصره ، راسخ القدم في علوم القوم ، وشيخاً لمذهبهم في الزهادة والتصوف » .

وعجب نيكلسون في محله . فكل ما يمكن جمعه مما كتبه القدماء في ترجمة أبي نصر قد لا يتجاوز عشرة الأسطر إلا قليلاً . وإني مورد فيما يلي كل ما مكنتني أدواتي (مع الجهل بالفارسية) من الحصول عليه مرتباً ترتيباً تاريخياً (مع الاعتذار عما فيه من تكرار) :

(١)

فأبو عبد الرحمن السلمي (- ٤١٢) ، وأبو نصر واحد من شيوخه ، وهو يكثر من النقل عنه ، لم يدخله في طبقات الصوفية الذين ترجم لهم . ولكننا نقع في « تاريخ الإسلام » للذهبي على هذا النص : « قال السلمي : كان أبو نصر من أولاد الزهاد ، وكان المنظور إليه في ناحيته في الفتوة ، ولسان القوم ، مع الاستظهار بعلم الشريعة ، وهو بقية مشايخهم اليوم ، ومات في رجب (- ٣٧٨ / ٩٨٨) ، ومات أبوه ساجداً » . وقد يكون المصدر الذي نقل عنه الذهبي هذه الترجمة كتاب « تاريخ الصوفية » للسلمي ، كما يشير إلى ذلك محقق « طبقات الصوفية »^(٣) .

وأبو القاسم القشيري (- ٤٦٥) ، وكان تأثير اللمع في رسالته كبيراً ، لم يدرجه في الشيوخ الثلاثة والثمانين الذين ترجم لهم . ووجدت في الرسالة في سبعة مواضع فيها

اسم عبد الله بن علي التيمي ، وبعد مقابلة ما في هذه المواضع من أقوال بما في الملح^(٤) وتطابق النصوص تؤكد لدي أن عبد الله بن علي التيمي هو أبو نصر السراج ، ولم أجد في غير هذه المواضع من نسب أبا نصر إلى تيم .

ولم يختلف موقف أبي الحسن الهجويري (- ٤٦٥) عن موقف معاصره القشيري ، فهو أيضاً تأثر بالملح في كتابه كشف المحجوب ، ولم يترجم له فيمن ترجم لهم من الشيوخ . ولكنه يأتي على ذكره مرتين^(٥) : إحداهما في باب « آدابهم في الصلوة » ، والأخرى في « كشف الحجاب السابع ، في الصوم » ، وجاء فيها : « ومعروف عن الشيخ أبي نصر السراج (الملقب) بطاووس الفقراء ، وصاحب كتاب الملح ، أنه ورد بغداد في شهر رمضان ، فأعطوه خلوة في مسجد الشونيزية^(٦) ، وأسلموا إليه إمامة الدراويش ، فأتمهم حتى العيد ، وكان يختم القرآن خمس مرات في التراويح (!) . وكان الخادم كل ليلة يضع قرصاً في الخلوة ، فلما كان يوم العيد رحل رضي الله عنه ، ونظر الخادم فكانت الثلاثون قرصاً في مكانها » .

ثم نعث في كتاب « أسرار التوحيد في مقامات الشيخ أبي سعيد » تأليف محمد بن المنور بن . . . بن أبي سعيد بن أبي الخير (ترجح إسعاد عبد الهادي قنديل مترجمة الكتاب أن تاريخ تأليفه في سنة ٥٧٤) ، على خبرين يتصلان بأبي نصر : الأول هو السند الصوفي لأبي سعيد ومنه نعرف سند أبي نصر^(٧) : « وكان الشيخ أبو الفضل حسن شيخ الشيخ أبي سعيد ومريداً للشيخ أبي نصر السراج الملقب بطاووس الفقراء ، وله مصنفات في علم الطريقة والحقيقة ، وكان يقيم بطوس وقبره بها . وكان أبو نصر السراج مريداً لأبي محمد عبد الله بن محمد المرتعش الذي كان رجلاً عظيماً فريداً في عصره ، وقد توفي ببغداد . وكان المرتعش مريداً للجنيد . والجنيد مريداً لسري السقطي . وسري مريداً لمعروف الكرخي . وكان هذا مريداً لداود الطائي . الذي كان مريداً لحبيب العجمي . وكان العجمي

مريداً للحسن البصري . والبصري مريداً لأمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه . وكان علي مريداً للمصطفى صلوات الله وسلامه عليه . والخبر الثاني هو أن الشيخ أبا سعيد حين ورد طوس^(٨) « نزل في خاتقاه الأستاذ أبي أحمد ، التي كانت مقراً لأبي نصر السراج . . » .

ثم تقع على الترجمة الثانية لأبي نصر في « تذكرة الأولياء » لفريد الدين العطار (- ٦٢٧) ، وقد ظنها نيكلسون الأولى ، كما نقل عنه محققا المع^(٩) . وتنبئنا الدكتور إسماعيل قنديل أن ما ذكره العطار والجامي عن أبي نصر^(١٠) « لا يتعدى تلك الإشارات الواردة في كشف المحجوب » .

أما أبو عبد الله شمس الدين الذهبي (- ٧٤٨) فقد ترجم لأبي نصر ترجمتين : الأولى في كتابه « تاريخ الإسلام »^(١١) ، قال : « عبد الله بن علي بن محمد بن يحيى أبو نصر السراج الطوسي الصوفي ، مصنف كتاب المع . سمع جعفر الخلدي وأبا بكر محمد بن داود الدقي وأحمد بن محمد السايح . روى عنه أبو سعيد محمد بن علي النقاش وعبد الرحمن بن محمد السراج وغيرهما . قال السلمي : كان أبو نصر من أولاد الزهاد ، وكان المنظور إليه في ناحيته في الفتوة ، ولسان القوم ، مع الاستظهار بعلم الشريعة ، وهو بقية مشايخهم اليوم ، ومات في رجب ، ومات أبوه ساجداً » . والثانية في كتابه « العبر في خبر من غبر » ، قال :^(١٢) « أبو نصر السراج ، عبد الله بن علي الطوسي الزاهد ، شيخ الصوفية ، وصاحب كتاب المع في التصوف ، روى عن جعفر الخلدي وأبي بكر بن داود الدقي . توفي في رجب » .

ولم يتجاوز صلاح الدين الصفدي (- ٧٦٤) في « الوافي بالوفيات »^(١٣) ذكر اسم أبي نصر واسم كتابه وسنة وفاته .

وكذلك فعل أبو محمد عبد الله اليافعي (- ٧٦٨) في « مرآة الجنان »^(١٤) ، لولا أن المع أصبحت فيه الملح (لا بد أنها غلطة من الناسخ أو غلطة مطبعية) .

وترجم نور الدين عبد الرحمن الجامي (- ٨٩٨) لأبي نصر في كتابه « نفحات الأنس » . وقد ذكرنا من قبل حكم الدكتور قنديل على هذه الترجمة . ونقل محققا للمع في مقدمتهما^(١٥) نص هذه الترجمة أو شيئاً منها ، وفيها اسم الطوسي واسم كتابه وأسماء شيوخه الذين سمع منهم (وهم الذين ذكرهم الذهبي) .

ونقل صاحب « شذرات الذهب » عن شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي (- ٩٠٢) (ربما من كتابه « التاريخ المحيط ») هذه الحكاية : « قال (أبو نصر) : خرجت مع أبي عبد الله الروذباري لنلقى أنبلياً الراهب بصور ، فتقدمنا إلى ديره ، وقلنا له : ما الذي حبسك هنا ؟ قال : أسرتني حلاوة قول الناس لي : ياراهب » .

وحاجي خليفة (- ١٠٦٧) في « كشف الظنون »^(١٦) لم يتجاوز ذكر الاسم واسم الكتاب وسنة الوفاة .

وفعل اسماعيل باشا البغدادي (- ١٣٣٩) الشيء نفسه في « هدية العارفين »^(١٧)

وقد جمع أبو الفلاح بن العماد (- ١٠٨٩) في « شذرات الذهب »^(١٨) ما كتبه الذهبي إلى ما نقله عن السخاوي ، فكانت ترجمته لأبي نصر أوسع التراجم ، قال :

« أبو نصر السراج عبد الله بن علي (بن محمد بن يحيى التيمي) الطوسي الزاهد ، شيخ الصوفية ، وصاحب كتاب المع في التصوف . روى عن جعفر الخلدي وأبي بكر محمد بن داود الدقي (وأحمد بن محمد السايح . روى عنه أبو سعيد محمد بن علي النقاش وعبد الرحمن بن محمد السراج وغيرهما) . قال الذهبي (القول للسلمي ونقله عنه الذهبي) : (كان أبو نصر من أولاد الزهاد) ، وكان المنظور إليه في ناحيته في الفتوة ، ولسان القوم ، مع الاستظهار بعلم الشريعة ، (وهو بقية مشايخهم اليوم . ومات أبوه ساجداً) . وقال السخاوي : كان على طريقة

السنة . قال : خرجت مع أبي عبد الله الروذباري لنلقى أنبلياً الراهب بصور ، فتقدمنا الى دير ، وقلنا له : ما الذي حبسك هنا ؟ قال : أسرتني حلاوة قول الناس لي : ياراهب . وتوفي في رجب . » .

هذا النص لابن العماد مع ما زدته عليه ربما كان كل ما في الكتب العربية القديمة عن أبي نصر . فإذا أضفنا إليه حكاية زيارته لبغداد في رمضان وصومه الشهر طياً التي رواها الهجويري ، وما ورد عن سنده الصوفي وعن الخاتقاه في طوس التي كانت مقره في « أسرار التوحيد » ، والكرامة التي ذكرها له محققا اللع دون أن يشير الى المصدر^(١٩) : « . . . أنه خلال محادثاته في التصوف أخذه الحال فقفز بنفسه في نار موقدة ، وهو يدعو الله ، فلم تفتح له وجهاً ، ولم تحرق له ثوباً » - فقد نكون جمعاً معظم ما كتبه القدماء من عرب وفرنس في ترجمة أبي نصر ، إن لم يكن كله ، ويكون عجب نيكلسون ، بل شكواه قد وجدت مايسوغها .

ولكن نيكلسون يضيف ، كما نقل عنه محققا اللع^(٢٠) : « وكم كنت اتمنى لو سبق وجودي الى عصره الذهبي أو الذي يليه ، لأترسم خطاه وأتبع آثاره وأخباره وأحواله ، فأميط اللثام عن مستور لو كشف لعبق عبيره وطيب شذا عرفه الأنام . على أني لو أتيحت لي أن أكون أحد معاصريه المؤلفين ماأظنني واقفاً عند هذا الحد من النعت والتعريف ، ولعمري ما كنت إلا جاهداً نفسي لكشف النقاب عن حياة وأعمال هذا الإمام الجليل ، عساني أكون قد افتتحت مدرسة عليا لتخريج الفحول من الزهاد المتصوفة من أهل الرقعة الفقراء المخلصين » .

وما أظن الصوفية القدماء كانوا يوافقونه على آرائه وعلى نعت أبي نصر بالإمام . فالتعليل عندي لإغفالهم أبا نصر أن الصوفي الحق عندهم هو الشيخ الولي ، قطب الغوث أو أحد النقباء أو الأوتاد أو الأبدال . . . وهو الذي يحق له أن يدخل في طبقات الصوفية أو طبقات الأولياء . أما أمثال السراج والكلاباذي

والسلمي والقشيري والسهرووردي (أبي حفص) . . فهم رواة كلمات وتقله أخبار ومؤرخون للتصوف والصوفية . ومن لقي منهم شيئاً من العناية فلصفات آخر وأسباب آخر غير التصوف . فالقشيري مثلاً لو لم يكن شافعيّاً وأشعريّاً ولو لم يدخل في صراعات عقائدية كبيرة ويرزق أولاداً وأحفاداً أحيوا ذكره ، ما كان حظه ليكون أوفى من حظ أبي نصر ، ومع كل ذلك لم يجد له الشعراني مكاناً في طبقاته (الكبرى) .

ومحققا اللمع يجعلان من أبي نصر رأساً لمدرسة صوفية كبيرة تقف مع مدرسة الجنيد على مكان سواء ، قال^(٢١) : « مدرستان صوفيتان اعتصمتا بالكتاب والسنة . . أما المدرسة الأولى فهي مدرسة الإمام أبي القاسم الجنيد ببغداد ، وهي مدرسة اتخذت من المساجد منابر لدعوتها وجعلت من حلقاتها معاهد لتخريج الرجال . . والمدرسة الثانية هي مدرسة الإمام أبي نصر السراج الطوسي بنيسابور وهي مدرسة اتخذت من الكتب منابر لبيان دعوتها وشرح رسالتها . . »

وإن لي ملاحظات على هذا القول ، هي :

أولاً - إن أبا نصر طوسي وليس نيسابورياً . لقد رحل وأبعد ، ولكن مقره حين يقر كان في طوس في خاتقاه فيها . إلا إذا كان يراد بنيسابور كل خراسان ، وهو وارد عند بعضهم^(٢٢) .

ثانياً - إن السراج والسلمي والقشيري وغيرهم من مؤلفي الكتب ليسوا هم شيوخ خراسان ، بل شيوخها هم أمثال حاتم الأصم (- ٢٣٧) وأبي تراب النخشي (- ٢٤٥) وأبي يزيد البسطامي (- ٢٦١) ، وأمثال الملامية حمدون القصار (- ٢٧١) وأبي حفص الحداد (- ٢٦٤) وأبي عثمان الحيري (- ٢٩٨) ، وأمثال أبي الحسن الخرقاني (- ٤٢٥) وأبي سعيد بن أبي الخير (- ٤٤٠) . ولم يكن هؤلاء من أصحاب الكلمة المكتوبة بل من أصحاب الكلمة المنطوقة .

ثالثاً - يقول السلمي في الجنيد (- ٢٩٧)^(٢٣) : « وهو من أئمة القوم وسادتهم ، مقبول على جميع الألسنة » ، ويجعله واحداً من سبعة خصهم بلقب « إمام » من نيف ومائتي شيخ ترجم لهم من شيوخ الصوفية الكبار . أما القشيري فالجنيد عنده^(٢٤) : « سيد هذه الطائفة وإمامهم » بالقول المرسل . أريد أن أقول : إن الجنيد سلم له صوفية بغداد (بل صوفية بلاد الإسلام) بالإمامة ، ولكنه لم يكن صاحب مدرسة ، فلكل صوفي وجهته ، بل إن الهجويري^(٢٥) جعل من أبي الحسين النوري (- ٢٩٥) ، مثلاً ، رأس فرقة دعاها النورية .

هذا وأقول : إن من صوفية بغداد من لم يعرف له كتاب وتقلت عنه الكلمات والأشعار مثل أبي بكر الشبلي (- ٣٣٤) ، ومن له الكتب الكثيرة أو القليلة مثل أبي بكر الواسطي (- ٣٢٠) وأبي سعيد بن الأعرابي (- ٣٤١) ، ومن كتب ونطق مثل الجنيد نفسه فله الأقوال السائرة وله الرسائل الكثيرة ، وهي وإن كانت قليلة في ألفاظها فهي كثيرة المعاني بعيدة الأغوار .

رابعاً - لم تكن الكتابات في ميدان التصوف وحوله قليلة قبل أعمال ما يدعوه محققا اللمع مدرسة أبي نصر^(٢٦) . ويكفي التذكير بكتب التستري وبالقائمتين الطويلتين بمؤلفات المحاسبي والحكيم الترمذي . بل إن الكتابات التي تتصل اتصالاً مباشراً بالموضوعات التي تناولتها أعمال (مدرسة أبي نصر) وكانت مصادر أساسية لها لم تكن قليلة . وأذكر فيما يلي عدداً منها :

أبو عبد الله المحاسبي (- ٢٤٣) - رسالة في التصوف

ذو النون المصري (- ٢٤٦) - رسالة في ذكر مناقب الصالحين

يحيى بن معاذ الرازي (- ٢٥٨) - كتاب المريدين

أبو إسحق إبراهيم الحنّلي (- ٢٦٠) - كتاب الأولياء - كتاب الزهاد

أبو سعيد الخراز (- ٢٧٩) - كتاب معيار التصوف وماهيته

أبو سعيد بن الأعرابي (- ٣٤١) - كتاب في معنى الزهد وأقوال الناس فيه
وصفة الزاهدين - كتاب طبقات النساك
أبو محمد الخلدي الخواص (- ٣٤٨) - حكايات المشايخ - رسالة في التصوف
أبو عبد الله الروذباري (- ٣٦٩) - كتاب أدب الفقير
أبو الفرج الورثاني (- ٣٧٢) - طبقات الصوفية
أبو بكر بن شاذان الرازي (- ٣٧٦) - الحكايات الصوفية
أبو العباس النسوي (- ٣٩٦) - طبقات الصوفية .

شيخه

أبو محمد عبد الله بن محمد المرتعش (- ٣٢٨) (٢٧) - نيسابوري من محلة
الحيرة . قال السلمي : صحب أبا حفص الحداد وأبا عثمان الحيري ، ولقي الجنيد
وصحبه . وأقام ببغداد في مسجد الشونيزية ، حتى صار أحد مشايخ العراق
وأئمتهم . قال أبو عبد الله الرازي : كان مشايخ العراق يقولون : عجائب بغداد
(في التصوف) ثلاث : إشارات الشبلي ونكت المرتعش وحكايات جعفر الخلدي .

الشيخوخ الذين سمع منهم .

أبو محمد الخواص جعفر بن محمد بن نصير الخلدي
(- ٣٤٨) (٢٨) - بغدادى المولد والمنشأ . قال السلمي : صحب الجنيد وعرف
بصحبه ، وصحب النوري وروياً وسمنون والجريري وغيرهم . وكان المرجع إليه في
علوم القوم وكتبهم وحكاياتهم وسيرهم . قال السلمي : كان من أفق المشايخ وأجلهم
وأحسنهم قولاً .

أبو بكر محمد بن داود الدقي (هكذا في الطبقات وفي غيره ، وفيها وفاته
بعد سنة ٣٥٠ ، وفي تاريخ بغداد : اسمه أبو بكر الزقي ووفاته ٣٦٠) - (٢٩) من
دينور ، أقام بالشام ، توفي في دمشق ، عمر فوق مائة سنة . قال السلمي : صحب

أبا عبد الله الجلاء وإليه كان ينتمي ، وصحب أبا بكر الزقاق الكبير وأبا بكر المصري . وكان من أقران أبي علي الروذباري . كان من أجل مشايخ وقته وأحسنهم حالاً .

أبو بكر أحمد بن محمد السايح - (٣٠) سمع القاسم بن محمد صاحب سهل بن عبد الله ، روى عنه أبو نصر السراج .

الشيوخ الذين سمعوا منه

أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد السراج القرشي النيسابوري الفقيه (- ٤١٨) (٣١) - روى عن الأصم وجماعة ، وكان من جلة العلماء .

أبو سعيد محمد بن علي النقاش الأصبهاني الحنبلي (- ٤١٤) (٣٢) - صاحب التصانيف . قال الذهبي : روى عن ابن فارس وإبراهيم الجهمي وأبي بكر الشافعي وطبقتهم ، وكان ثقة صالحاً . وقال ابن ناصر الدين : كان حافظاً إماماً ذا إتقان ، رحل وطوف ، وصنف مع الصدق والأمانة والتحرير .

(٢)

كتاب الملح

اسم الكتاب

قال أبو نصر في مقدمة الملح (٣٣) : « أما بعد ، فإني استخرت الله تعالى وجمعت أبواباً في معنى ما ذهب إليه أهل التصوف . . وذكرت من كل فصل طرفاً ومن كل أصل طرفاً ومنتقياً ومن كل باب لمعاً ، على حسب ما سئلت به الحال ومكن منه الوقت وجاد به الحق جل ذكره . . »

وجاء في « لسان العرب » في مادة « لمع » : « لمع الشيء يلمع لمعاً ولمعاناً وتلمعاً وتلمع ، كله برق وأضاء ، والتمع مثله . . ولمع البرق يلمع لمعاً ولمعاناً إذا أضاء . . ولمع بثوبه وسيفه لمعاً وألمع : أشار . . ولمع الرجل يبيديه : أشار بهما . . واللمعة بالضم : قطعة من النبات إذا أخذت في اليبس . قال ابن السكيت : يقال : لمعة أحشيتُ أي قد أمكنت أن تُحشَ وذلك إذا يبست . . واللمعة : الطائفة . ويقال : ذهبت نفسه لماعاً أي قطعة قطعة . . وقيل : الألمي الذي إذا لمع أول الأمر عرف آخره ، يكتفي بظنه دون يقينه ، وهو مأخوذ من اللمع وهو الإشارة الخفية والنظر الخفي » .

فإذا نظرنا إلى نص أبي نصر وإلى ما قارن لفظة « اللمع » فيه من ألفاظ : « الطرف والطرف والنتف » ، وجدنا أنها بالمعنى اللغوي يصح أن تكون عنواناً لكتاب ، ويكون معناها : طائفة من القطع المختارة أو القطوف .

ولكن مادة « لمع » ، لغوياً ، فيها معنى الإشارة الخفية ، و « اللوامع » مصطلح صوفي ، فهل أشار أبو نصر بعنوان كتابه إلى معنى صوفي ؟

يقول أبو نصر^(٣٤) : « اللوامع معناه قريب من اللوائح . وهو مأخوذ من لوامع البرق إذا لمعت في السحاب طمع الصادي والعطشان في المطر . . واللوائح ما يلوح للأسرار الظاهرة لزيادة السمو والانتقال من حال إلى حال أعلى . . »

وقد يكون القشيري أوضح من أبي نصر في شرح هذا المصطلح ، قال^(٣٥) : « اللوائح والطوالع واللوامع . . هذه الألفاظ متقاربة المعنى . . وهي من صفات أصحاب البدايات . . فكلمنا أظلم عليهم سماء القلوب بسحاب الحظوظ سنح لهم فيها لوائح الكشف وتلاًلاً لوامع القرب . . فتكون أولاً لوائح ثم لوامع ثم طوالع . فاللوائح كالبرق ما ظهرت حتى استترت . . واللوامع أظهر من اللوائح وليس زوالها بتلك السرعة . . والطوالع أبقى وقتاً وأقوى سلطاناً . . ولكنها موقوفة على خطر الأفول » .

والملاحظ أن المصطلح الصوفي يأتي غالباً على صيغة الجمع « لوامع » ، وقد يأتي على صيغة « لمعات » ، ولم أقع عليه في صيغة « لمع » . على حين أن الصيغ « لمع » و « لوامع » و « لمعة » و « لمعات » نجد لها أسماء لكتب في علوم كثيرة : حديث ، تفسير ، فقه ، فرائض ، أصول ، نحو ، لغة ، حساب ، فلك الخ . وقد كتب ابن جني كتابه « اللمع في النحو » في زمن كتابة أبي نصر كتابه « اللمع » أو زمن قريب منه

فالأرجح عندي أن أبا نصر قصد باسم كتابه إلى المعنى اللغوي المتداول ، وقد يكون ترك له أن يوحى ، لمن له قلب ، بعض الإيحاءات الصوفية ، لاسيما وهو يقول (بعد النص المذكور سابقاً) : « فينظر الناظر فيه عند تيقظ وتنبيه وحضور قلب . متقرباً إلى الله تعالى ذكره ، وشاكراً له على ما منحه من تسديده وتوفيقه وهدايته إلى موالاة هذه العصابة ، ومناوأة من بسط لسانه فيها . . »

تاريخ تأليفه

لم يذكر أبو نصر تاريخ تصنيفه كتاب اللمع كما فعل القشيري في رسالته ، ولم يقع لنا نص يحدد هذا التاريخ ، فهل في « اللمع » ذاته ما يدل عليه ولو دلالة تقريبية ؟ ليس في الكتاب ما قد يفيد بعض الفائدة إلا أسماء الشيوخ الذين ينص على أنه سمع منهم ، وإمكان معرفة سنوات وفياتهم ، وما تبع أسماءهم من عبارة « رحمه الله » أو عدمه . ولكن المشكلة أن المؤلف لا يتبع طريقة ثابتة في ذكر « الترحم » ، وأن النساخ كثيراً ما يضيفونه من عندهم دون أن يكون في الأصل . فلننظر إلى ما تنتهي إليه هذه المحاولة :

أحصيت زهاء ثلاثين شيخاً ذكر أبو نصر أنه سمع منهم أو أنشدوه أو أملوا عليه أو رآهم^(٣٦) . وكان أكثر ثقله عن : أبي محمد جعفر الخلدي (- ٣٤٨) وأبي بكر الدقي (- ٣٦٠) وأبي الحسن أحمد بن محمد بن سالم (بعد ٣٥٠) وأبي عبد الله بن عطاء الروذباري (- ٣٦٩) وأبي الحسن علي بن إبراهيم الحصري (- ٣٧١) وأبي بكر أحمد بن علي الكرجي الوجيهي .

وهؤلاء جميعاً أتبع ذكر أسمائهم بالترحم مرات وأغفله مرات . وهذا يعني (إذا لم يكن ذكر الترحم من عمل النساخ ، وهو ما أرجحه) ، أن الكتاب أنجز بعد سنة إحدى وسبعين وثلثمائة ، أي في السنين الأواخر من حياة أبي نصر . ويعني أيضاً أن أبا نصر جمع مادته في مراحل غير قصيرة : من منتصف القرن الرابع الى أوائل ربعه الأخير . وقد يقوي هذا الاستنتاج ، مثلاً ، أن أبا نصر لم يذكر في أبواب الكتاب الأولى علم الكلام بين علوم الشريعة التي عليه أن يميز بين موضوعها وموضوع علم التصوف ، على حين أنه في الأبواب الأخيرة يدرجه في علوم الشريعة ويحاول أن يجد له تعريفاً .

سبب التأليف وهدفه .

قال أبو نصر^(٣٧) : « سألني سائل عن البيان عن علم التصوف ومذهب الصوفية . . » ويبدو أن أمثال هذا السائل في ذلك الزمان كانوا كثيراً . فقد مضى على وفيات الزهاد الذين مازجوا التصوف بعض الممازجة أمثال إبراهيم بن أدهم العجلي (- ١٦٢) والفضيل بن عياض التيمي (- ١٨٧) وداود الطائي (- ١٦٥) أكثر من قرنين . وانتشر التصوف انتشاراً واسعاً . واختلف الناس فيه . قال أبو نصر : « فمنهم من يغلو في تفضيله ورفعه فوق مرتبته ، ومنهم من يخرج عنه حد المعقول والتحصيل ، ومنهم من يرى أن ذلك ضرب من اللهو واللعب وقلة المبالاة بالجهل ، ومنهم من ينسب ذلك الى التقوى والتقشف ولبس الصوف . . ومنهم من يسرف في الطعن وقبح المقال حتى ينسبهم الى الزندقة والضلالة » . واجتمع خلال هذين القرنين تراث صوفي ضخم من الأخبار والأقوال والكتابات التي تنتظر من يرتبها . ويصنفها . قال الخلدي^(٣٨) : « عندي مائة ونيف وثلاثون ديواناً من دواوين الصوفية » .

وتسلل الى التصوف كثير من الأدعياء . قال أبو نصر^(٣٩) : « وقد كثر

الحائضون في علوم هذه الطائفة ، وكثر أيضاً المتشبهون بأهل التصوف ، والمشiron إليها والمجيبون عنها وعن مسائلها ، وكل واحد يضيف الى نفسه كتاباً قد زخرفه وكلاماً ألفه ، وليس بمستحسن منهم ذلك » . وكثير من المتحللين وأهل البدع والزيف والضلال تلبسوا بالتصوف ولبسوا به . فاقترض كل ذلك نفى الدخيل على التصوف عنه ، وطرده الغرباء الواغلين في أهل التصوف من بين صفوفهم .

فلم يأت الثلث الأخير من القرن الرابع حتى توفرت كل الدواعي ، الإيجابية والسلبية ، لنشوء دراسات تتناول من جهة علم التصوف : موضوعه وطريقته ومسائله ، ومن جهة أخرى تاريخ التصوف والصوفية . ولبي أبو نصر الدعاء : بشرح « ماصح عندي من أصول مذهبهم المؤيد المنوط بمتابعة كتاب الله عز وجل ، والافتداء برسول الله ﷺ ، والتخلق بأخلاق الصحابة والتابعين ، والتأدب بأداب عباد الله الصالحين ، وأقيد ذلك بالكتاب والأثر (و) بالحجة ، ليحق الحق ويبطل الباطل ويعرف الجد من الهزل والصحيح من السقيم ، ويرتب كل نوع منه في موضعه ، إذ كان ذلك علماً من علوم الدين » .

ولم يكن أبو نصر الوحيد . ففي الزمان الذي كان يصنف فيه السراج الطوسي « اللمع » ، أو في زمان قريب منه ، كان أبو بكر الكلاباذي البخاري (- ٢٨٠) يصنف « التعرف » ، وأبو طالب المكي البغدادي (- ٢٨٦) « قوت القلوب » . ثم تبعهم أبو عبد الرحمن السلمي النيسابوري (- ٤١٢) في « الطبقات » وكتبه الأخرى ، ثم أبو نعيم الأصبهاني (- ٤٣٠) في « الحلية » ، ثم أبو القاسم القشيري النيسابوري (- ٤٦٥) في « الرسالة » ، وأبو الحسن الهجويري الغزنوي (- ٤٦٥) في « كشف المحجوب » (بالفارسية) ، ثم صنف أبو إسماعيل عبد الله الأنصاري الهروي (- ٤٨١) « منازل السائرين » ونقل الى الفارسية الهروية « طبقات » السلمي . ولم يبلغ القرن الخامس نهايته حتى كان أبو حامد الغزالي الطوسي (- ٥٠٥) قد وضع كتابه الجامع « الإحياء » .

مصادره

أكثر أبو نصر من الرحلة في طلب السماع وصحبة المشايخ وأبعد فيها . فهو يذكر في كتابه أسماء اثنتي عشرة مدينة ، هي : بغداد والبصرة وتستر وتبريز ورحبة مالك بن طوق ودمشق وأنطاكية واطرابلس وصور والرملة ومصر ودمياط . وهي المدن التي دعت المناسبة الى ذكرها ، ولكنها تكشف عن المدى الجغرافي الواسع الذي تجول فيه ، والذي يشمل من بلاد الإسلام من خراسان الى مصر .

وسمع في رحلاته من الكثير من المشايخ . وقد سبق القول أنه في كتابه ذكر أسماء ثلاثين شيخاً سمع منهم . وهم أيضاً ما دعت المناسبة الى ذكرهم . ولولا أنه اتبع الطريقة التي قال فيها : « حذفت الأسانيد عن كثير مما ذكرت في هذا الكتاب ، واقتصرت على متون الأخبار والحكايات والآثار للاختصار » ، لوقفنا على أسماء أخرى كثيرة لشيخو أصحابهم وروى عنهم .

أما الأخبار والحكايات والآثار التي روى متونها فقد كانت لأكثر من مائة وخمسين شيخاً صوفياً ، ذلك عدا الآيات والأحاديث وأخبار الصحابة والتابعين والزهاد الصالحين وأقوالهم .

وكان أكثر نقله عن العراقيين ، ولا سيما الجنيد والتستري والخراز والنوري والمكي والشبلي والجريري والأدومي والواسطي وابن الأعرابي وابن سالم ، ونقل غير قليل عن أبي يزيد ويوسف بن الحسين وأبي علي الروذباري . . هذا ، مع إغفاله إغفالاً تاماً ذكر الملامتية ، وهي ما امتازت به في التصوف خراسان : فلم يأت البتة على ذكر حمدون القصار ، رأس الملامتية ، ولا ابن منازل ولا محمد بن عبد الوهاب الثقفي ، ونقل أقوالاً قليلة لأبي حفص الحداد وأبي عثمان الحيري واسماعيل بن نجيد . وهذا يؤكد مرة أخرى أن الأولى أن يعد بقية مشايخ (البغداديين) لا رأس (مدرسة نيسابور) ، وإن كان طوسياً .

والأرجح أن أبا نصر كان يرجع في أكثر ما كتب إلى نصوص مكتوبة : منها ما سجله من سماعاته ، ومنها كتب القوم ورسائلهم . فقد نص في أكثر من عشرة مواضع من كتابه على أنه يرجع فيما يورد الى كتاب : « . . ما أشار إليه المكي في كتاب المشاهدة . . . ووجدت في كتاب أظنه بخط جعفر الخلدي . . . أما أبو سعيد أحمد ابن عيسى الخراز (ف) أنكر عليه جماعة من العلماء ونسبوه الى الكفر بألفاظ وجدوها في كتاب صنفه وهو كتاب السر ، فلم يفهموا معناه - رأيت في كلام الواسطي . . . قال أبو سعيد في كتابه الوجد . . . أخبرني جعفر بن محمد الخلدي فيما قرأت عليه . . . » ووردت في اللمع أسماء بعض الكتب منها ما ذكرت ، ومنها : كتاب أدب الصلاة لأبي سعيد الخراز ، وكتاب المناجاة وكتاب تفسير أبي يزيد للجنييد ، وكتاب معرفة المعرفة للخواص . كما وردت إشارات الى كتب لم تذكر أسماؤها .

وهذا كله يؤيد ترجيحي أن أبا نصر كتب معظم كتابه وأنجزه في أواخر حياته ، بعد أن ختم رحلاته واستكمل عدته واستقر في طوس .

طريقة أبي نصر في البحث وأسلوبه في العرض

انتقد أبو نصر في مقدمة كتابه أهل زمانه في ناحيتين :

الأولى : لاحظ كثرة الخائضين في علوم القوم دون استكمال العدة ، ولم يكن كذلك الأوائل والمشايخ^(٤٠) « الذين تكلموا بعد قطع العلائق وإماتة النفوس بالمجاهدات . . وقاموا بشرط العلم ، ثم عملوا به ، ثم تحققوا في العمل فجمعوا بين العلم والحقيقة والعمل » .

فوضع القاعدة الأولى والأساسية لمن يريد أن يتكلم في التصوف ، وهي أن تتوفر فيه شروط ثلاثة : العلم وهو العلم الشرعي ، والعمل بالعلم ، والتحقق وهو درك المعاني الباطنة في العلم والعمل ، وهو عين التجربة الصوفية .

الثانية ، وما دام أبو نصر قد صنف في التصوف فهو يرى في نفسه أنها تحققت فيها هذه الشروط . ومع ذلك كان يتحرج عن الكلام إذا وجد للأوائل كلاماً في معناه ، ويتحرى الدقة في نقل أقوالهم ، وإذا نكت في قلبه أى شك في نسبة القول أو في نصه تحفظ بقوله : « أظن » أو « أو كما قال » أو « والله أعلم » . قال : ^(٤١) . . . وإنما ذكرت في كتابي هذا أجوبة هؤلاء المتقدمين والفاظهم لأن لي فيها غنية عن تكلفي كتكلف المتأخرين في زماننا هذا إذا تكلموا في هذه المعاني أو أجابوا عنها بجواب أو أضافوا ذلك إلى أنفسهم وهم متعرون عن حقائقهم وأحوالهم .

« وكل من أخذ من كلام المتقدمين . . معنى من معانيهم التي هي أحوالهم ووجدتهم ومستنبطاتهم ، وحلاها من عنده بحلية غير ذلك ، أو كساها عبارة أخرى ، أو أضافها الى نفسه حتى يشار إليه بذلك أو يطلب بذلك جاهاً أو . . فإنه عز وجل خصمه في ذلك وهو حسيبه ، لأنه قد ترك الأمانة وعمل بالخيانة ، وهذه أعظم وأكبر من الخيانة التي في أسباب الدنيا . . » .

وهكذا وضع القاعدة الثانية في كل بحث لا في البحث الصوفي وحده ، وهي : الأمانة وإعطاء كل ذي حق حقه .

ونظرية أبي نصر في التصوف ، وهي نظرية كل صوفية الإسلام ، أنه يصدر عن القرآن والسنة وإليهما مرجعه . ولذلك سعى بعناية في كل مسألة تناولها إلى البدء ، حيث أمكنه ، بآية أو أكثر وحديث أو أكثر تتصل اتصالاً قريباً أو بعيداً بالمسألة ، يجعلها المقدمة التي يستخرج منها أو يستنتج الأحكام والآراء والتقسيمات . وقد يستعين في أثناء العرض والمعالجة بشواهد من القرآن والسنة . ثم يتبع أحد طريقتين في الإفادة من أقوال الصالحين والصوفية وأخبارهم : فإما أن يعرض رأيه وتقسيماته وتكون الأقوال شواهد مؤيدة ، أو يعتمد على هذه الأقوال ليستخلص منها الآراء والأحكام والتقسيمات . وكثيراً ما يتبع الأقوال بشروح من عنده .

هذا في كل مسألة ، أما من حيث الصورة العامة الجامعة لكتاب « اللمع » ، فقد قسمه أبو نصر الى عدد من الكتب ، كل كتاب منها يحتوي عدداً من الأبواب . ولكنه ابتداءً بأبواب كثيرة لم ينظمها في كتاب . تكلم فيها على علوم التصوف والحديث والفقه ، وعلى اسم الصوفية ، ثم على التوحيد والمعرفة . أما الكتب فهي كتب : الأحوال والمقامات - أهل الصفوة في الفهم والاتباع لكتاب الله - الأسوة والاقتداء برسول الله - المستنبطات - الصحابة - آداب المتصوفة - المكاتبات والصدور والأشعار والدعوات والرسائل - السماع - الوجد - إثبات الآيات والكرامات - البيان عن المشكلات - تفسير الشطحيات والكلمات التي ظاهرها مستشنع وباطنها صحيح مستقيم .

وأكد أتبين المنطق العام الذي ينظم كتب « اللمع » وأبوابه ، وأتبين الأقسام الرئيسية فيه وهي :

- ١ - مقدمة منطقية عامة وتشمل الأبواب الأولى .
- ٢ - موضوع علم التصوف وهو كتاب الأحوال والمقامات .
- ٣ - أصول التصوف وطريقة الاستنباط منها . ويشمل كتب : الفهم والاتباع لكتاب الله - الأسوة والاقتداء برسول الله - المستنبطات - الصحابة .
- ٤ - آداب الصوفية ، وهو كتاب آداب المتصوفة ، وقد يدخل فيه ، بمعنى ما ، كتاب المكاتبات . .
- ٥ - مسائل ومشكلات في التصوف اختلفت فيها الآراء ، ويشمل كتب : المسائل واختلاف أقاويلهم في الأجوبة - السماع - الوجد - إثبات الآيات والكرامات
- ٦ - لغة التصوف ، وهو كتاب البيان عن المشكلات
- ٧ - رد الغريب من كلمات الصوفية الى معناه الصحيح ويشمل الأبواب السبعة عشر الأولى من كتاب تفسير الشطحيات . .

٨ - نفى مالميس من التصوف عنه من الغلط والضلالة ، ويشمل الأبواب العشرين الباقية من كتاب تفسير الشطحيات . .
وسأتابع في عرض كتاب الملع هذا التصنيف لمادته .

قيمة كتاب الملع وتأثيره

يذكر أبو نصر في الكتب التي ترجمت له بصفته صاحب كتاب الملع في التصوف . ولكن حظ الكتاب لم يكن خيراً من حظ صاحبه . فهو على ما يظهر لم يحظ بالانتشار ، إذ النسخ المخطوطة الباقية منه والتي عثر عليها أربع نسخ^(٤٢) (اثنتان منها مخرومتان ، والثالثة على الأكثر) . وليس له مختصرات ولا شروح ولا حواشي ولا ترجمات ، كما للتعرف وقوت القلوب والطبقات والرسالة والإحياء .
وكي آتي بأمثلة على مدى إغفال الملع ، أكتفى بالغزالي وابن خلدون ، فالأول حين تحدث في « المنقذ »^(٤٣) على بداية تحصيله لعلم القوم ذكر قوت القلوب وكتب المحاسبي وشذرات الجنيد والشبلي وأبي يزيد ولم ينس بكلمة على الملع . وأما ابن خلدون فلم يأت ، في الفصل الذي خصه للتصوف في مقدمته^(٤٤) ، على ذكره ، وقد ذكر عدداً من المتصوفة ولاسيما القشيري ورسالته والسهروردي وعوارفه والغزالي وإحياءه . ولم ينل أبو نصر وكتابه حقهما من التقدير إلا بعد أكثر من ألف سنة ، حين حقق نيكلسون الملع ونشره وترجمه الى الانكليزية (١٩١٤) ، ثم حققه أربري (١٩٤٧) ، ثم عبد الحليم محمود وطه عبد الباقي سرور (١٩٦٠) . لم أطلع على نشرة أربري . أما نشرة نيكلسون فقد حررها على مخطوطتين : مخطوطة أ . ج . آليس ويرجع تاريخ نسخها الى ١٠ ربيع الثاني سنة ٦٨٣ وعدد أوراقها ١٩٧ ورقة ، ومخطوطة المتحف البريطاني ويرجع تاريخ نسخها الى جمادى الثانية سنة ٥٤٨ وعدد أوراقها ٣٤٢ . وقد وصف المخطوطتين وقارن بينهما . وقدم للكتاب بمقدمة بالانكليزية ترجم فيها لأبي نصر وعرف بالملع ، ثم عرض محتواه عرضاً مفصلاً استغرق ١٢١ صفحة . وأحاطه بجهاز تقدي موسع من حواشي وفهارس للتعبير والمصطلحات والأشخاص والأماكن والقبائل والكتب وغير ذلك .

وأما نشرة محمود وسرور فقد قالوا في المقدمة عنها : « تقدم كتاب اللمع . . محرراً محققاً ، بعد أن استكملنا النقص الكبير الذي كان في طبعته الأوربية التي قام بها المستشرق نيكلسون . كما قمنا بضبط أعلامه وتخريج أحاديثه والتقديم له والتعقيب عليه (!؟) » . وذكرنا في الحاشية : « كان في طبعة نيكلسون قسم مفقود ، ابتداء من (باب في ذكر أبي الحسن النوري رحمه الله ، ثم أبواب ذكر أبي حمزة الصوفي ، ذكر جماعات المشايخ الذين رموهم بالكفر ، ذكر أبي بكر علي بن الحسن ، ذكر محمد بن موسى الفرغاني ، بيان ما قال الواسطي) . وقد أثبتنا هذا القسم المفقود » . ولكنها وجدا من نافلة القول ذكر المخطوطات والمطبوعات التي اعتمدا عليها ، وأنه يكفيها أن يتبع النص بفهرس للأعلام ، وأن يعهدا الى « المحدث السيد محمد الحافظ التيجاني . . بتخريج أحاديث كتاب اللمع » .

أغفل القدماء أبا نصر وكتابه ، ولكنها لم يكونا مهملين : فقد تركا تأثيراً كبيراً في الذين كتبوا من بعدهما في علم التصوف وتاريخه . ففي الطبقات ، مثلاً ، نقل عنه السلمي^(٤٥) في أربعة وعشرين ومائة موضع . وفي الرسالة نقل عنه القشيري في ستة وسبعين موضعاً^(٤٦) . أما فيما يخص الهجويري فقد كفتني الدكتور قنديل مؤونة البحث حين بينت في المقدمة^(٤٧) تأثير اللمع في كشف المحجوب وقارنت بين بعض النصوص في الكتابين ، وأشارت في حواشيتها على الترجمة^(٤٨) ، في ثمانية وثلاثين موضعاً ، الى ما بين النصوص في الكتابين من تشابه أو اتفاق أو تطابق .

والملاحظ أن أكثر النقل كان عن أبي نصر الراوية لأقوال شيوخ الصوفية وأخبارهم . ولكن الأهم من الأخبار المروية هو الفكرة العامة التي أقام عليها أبو نصر كتاب اللمع ، فكرة الكتابة في علم هو « علم التصوف » ، والخطة التي نظمها عليها ، والتقسيمات التي رتبها ، والمسائل التي درسها ، والطريق التي شقها فسلكتها المصنفون من بعده في التصوف . ففي هذا العمل التنظيمي التركيبي للمجموعة الضخمة من الكتابات والأقوال والأخبار الصوفية ، تظهر الجدة في اللمع والقدرة الإبداعية عند أبي نصر وتأثيرهما الكبير في التصوف والصوفية .

(٣)

ولما كان أبو نصر و « اللمع » قد بدأ حقهما في التقدير يظهر في هذا العصر ،
ولما كان اللمع لم يجد من يلخصه قديماً ، فلأحاول أن ألخصه تلخيصاً يقف عند
الأفكار الرئيسة ويكتفي بالمثل الدالّ والإشارة الموحية :

١ - علم التصوف

سعى أبو نصر في الأبواب الأربعة عشر^(٤٩) التي ابتدأ بها كتابه الى تبين
استقلال علم التصوف عن علمي الحديث والفقه ، على الرغم من اشتراكهما في
الموضوع ، وهو الدين . إذ العلم درجات ، تختص كل درجة منها بمعان تميزها من
الدرجات الأخرى . « وأصل ذلك حديث الإيمان^(٥٠) ، حيث سأل جبريل عليه
السلام النبي ﷺ عن أصول ثلاثة : عن الإسلام والإيمان والإحسان ، الظاهر
والباطن والحقيقة ، فالإسلام ظاهر والإيمان ظاهر وباطن والإحسان حقيقة
الظاهر والباطن » . والعلماء أصناف ثلاثة : أصحاب الحديث والفقهاء والصوفية ،
« وكل صنف من هؤلاء مترسم بنوع من العلم والعمل والحقيقة والحال » :

فأما أصحاب الحديث ، فقد طلبوه : « جؤلوا البلاد ، وطلبوا رواة الحديث
فلزموهم ، حتى تقلوا عنهم أخبار رسول الله ﷺ ، وجمعوا ما روي عن الصحابة
والتابعين . . وصححوا رواياتهم بسماع الأذن وحفظ القلب والضبط من أصول
الثقات عن الثقات والعدول عن العدول ، فأتقنوا ذلك . . »

وأما الفقهاء فإنهم فضلوا على أصحاب الحديث . . بالاتفاق معهم في معاني
علومهم ، « ثم خصوا بالفهم والاستنباط في فقه الحديث ، والتعمق بدقيق النظر في
ترتيب الأحكام وحدود الدين وأصول الشرع ، فبينوا ذلك ، وميزوا الناسخ من
المنسوخ ، والأصول من الفروع ، والخصوص من العموم ، بالكتاب والسنة والإجماع
والقياس » .

وأما الصوفية فقد اتفقوا مع الفقهاء وأصحاب الحديث في معتقداتهم وقبلوا علومهم . ومن لم يبلغ من الصوفية مراتب الفقهاء وأصحاب الحديث في الدراية والفهم . . فإنهم يرجعون إليهم إذا أشكل عليهم حكم من أحكام الشرع أو حد من حدود الدين ، فإذا اتفقوا فهم معهم فيما اتفقوا عليه ، وإذا اختلفوا فالصوفية يأخذون بالأحسن والأولى والأشد ، لأنهم يتباعدون عن الرخص والسعات وركوب الشبهات .

ثم إن لهم تخصيصاً بمعان ليست للفقهاء وأصحاب الحديث . منها :
قطع كل علاقة تحول بينهم وبين مقصودهم ، وما مقصودهم إلا الله ، بالزهد بالدنيا ومخالفة النفس ومجانبة حظوظها ، بالصبر على المجاهدة ومخالفة الهوى .
ومراعاة الأسرار ومساكنة الأفكار ، حتى يعبدوا الله بقلوب حاضرة وهموم جامعة .

ثم إن لهم أحوالاً يقلبهم فيها الحق ، ومقامات يترقون فيها ، ليس لغيرهم من أولي العلم نصيب فيها غير الإقرار والإيمان بأنها حق .

ولهم معرفة الحرص والأمل ودقائقهما ، والنفس وأماراتها وخواطرها ، ودقائق الرياء والشهوة الخفية والشرك الخفي ، وكيف الخلاص من كل ذلك .

وإن لهم أيضاً « مستنبطات في علوم مشكلة على فهوم الفقهاء والعلماء ، لأن ذلك لطائف مودعة في إشارات لهم تخفى في العبارة من دقتها ولطافتها : وذلك في معنى العوارض والعوائق والعلائق والحجب ، وخبايا السر ، ومقامات الإخلاص ، وأحوال المعارف ، وحقائق العبودية ، ومحو الكون بالأزل ، وتلاشي المحدث إذا قورن بالقديم . . وعبور الأحوال والمقامات . . وفناء رؤية القصد ببقاء رؤية المقصود . . والهجوم على سلوك سبل منطومة وعبور مفاوز مهلكة » .

وقد أنكر جماعة من العلماء أن يكون في علم الشريعة تخصيص . ولا خلاف في أن الله أمر رسوله بإبلاغ ما أنزل إليه ، ولكن هذا لا يعني أن الرسول لم يكن يعلم علوماً لم يؤمر بإبلاغها ، وخصّ بها بعض أصحابه . فقد خصّ حذيفة بن اليمان بعلم أسماء المنافقين أسرّه إليه . وروى عن علي قوله : « علّمني رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعين باباً من العلم لم يعلم ذلك أحداً غيري » .

وأنكرت طائفة من أهل الظاهر العلم الباطن ، وقالوا : لا نعرف إلا علم الشريعة الظاهرة التي جاء بها الكتاب والسنة . إن علم الشريعة علم واحد ، وهو العلم الذي يدلّ ويدعو إلى الأعمال الظاهرة والباطنة . أما الأعمال الظاهرة فهي أعمال الجوارح الظاهرة ، وهي العبادات والأحكام ، وأما الأعمال الباطنة فهي أعمال القلوب ، وهي المقامات والأحوال مثل الإيمان واليقين والمعرفة والمحبة الخ . . ويؤكد ذلك قول الله تعالى : ^(٥١) « وأسبغ عليكم نعمه ظاهراً وباطناً » ، فالنعمة الظاهرة ما أنعمه الله تعالى على الجوارح الظاهرة من فعل الطاعات ، والنعمة الباطنة ما أنعم الله على القلب من هذه الحالات . وقال سبحانه : ^(٥٢) « ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم » ، والعلم المستنبط هو العلم الباطن .

فإذا سأل سائل : لم سمي الصوفية باسمهم فنسبوا إلى ظاهر اللبسة ، ولم ينسبوا إلى علم كالفقهاء ، أو إلى حال كالزهاد ؟ فالجواب : « إن الصوفية لم ينفردوا بنوع من العلم دون نوع ، ولم يترسموا برسم من الأحوال والمقامات دون رسم ، وذلك لأنهم معدن جميع العلوم ومحل جميع الأحوال الحمودة . . » ، فلما لم يكن ذلك نسبوا إلى ظاهر اللبسة ، لأن لبسة الصوف دأب الأنبياء عليهم السلام وشعار الأولياء والأصفياء ، كما نسب أصحاب عيسى عليه السلام إلى ظاهر اللبسة ، فقال عز وجل : ^(٥٣) « وإذا قال الخواريون . . » .

التوحيد والمعرفة

ويتبع أبو نصر الأبواب الأربعة عشر بأربعة أبواب أخرى^(٢٤) خصصها للتوحيد والمعرفة ، وكل منها مسألة المسائل في علم التصوف وفي علوم أخرى . وقد يكون قدّمها لأنها في التصوف البدء والنهاية ، أو ليكشف بها ، وهما جوهر الدين ، كيف يختص الصوفية فيها بمعان لا يشاركهم فيها غيرهم .

واعتمد في معالجة هاتين المسألتين على أقوال كبار المشايخ ، أمثال ذي النون والجنيّد والتوري ورويم ويوسف بن الحسين وأحمد بن عطاء وغيرهم . وقد يعلق على أقوالهم أو يشرحها إذا كانت من الأقوال الغامضة أو المتشابهة .

ميز في التوحيد درجتين مرة وثلاث درجات مرة أخرى ، وذكر أيضاً التوحيد بلسان الواجدين . نقل عن الجنيّد قوله ، وقد سئل عن التوحيد فقال : « إفراد الموحّد بتحقيق وحدانيته بكمال أحديته ، بأنه الواحد الذي لم يلد ولم يولد ، بنفى الأضداد والأنداد والأشباه وما عبد من دونه ، بلا تشبيه ولا تكييف ولا تصوير ولا تمثيل ، إلهاً واحداً صمداً فرداً ، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير » . ونقل عن الجنيّد أيضاً قوله في التوحيد أنه « معنى تضحل فيه الرسوم وتندرج فيه العلوم ويكون الله تعالى كما لم يزل » . ثم علق على القولين أن الأول توحيد العامة والثاني توحيد الخاصة .

ونقل عن يوسف بن الحسين ثلاثة أقوال : الأول في توحيد العامة ، والثاني في توحيد أهل الحقائق على الظاهر ، والثالث في توحيد الخاصة .

ثم أضاف : « ولهم في حقيقة التوحيد لسان آخر وهو لسان الواجدين ، وإشارتهم في ذلك تبعد عن الفهم . ونحن نذكر من ذلك طرفاً كما (قد تكون : مما) يمكن شرحه . وهذا العلم أكثره إشارة لا تخفى على من يكون من أهله ، فإذا صار إلى الشرح والعبارة يخفى ويذهب رونقه . وإنما دعاني إلى شرحه لأنني (أني) وضعته في الكتاب ، والكتاب ربما ينظر فيه من يفهم ومن لا يفهم فيهلك . . .

« وقال أبو العباس أحمد بن عطاء البغدادي رحمه الله في بعض كلامه : علامة حقيقة التوحيد نسيان التوحيد ، وصدق التوحيد أن يكون القائم به واحداً . يريد بذلك أن ينسى العبد رؤية توحيده في توحيده ، برؤية قيام الله عز وجل له بذلك قبل خلقه ، لأنه لو لم يردهم بذلك ما أرادوه ولا وحدوه » .

وميز كذلك في المعرفة ثلاث درجات . فقد أنهى الأبواب الثلاثة التي خصصها للمعرفة ، وجمع فيها أقوال المشايخ التي شرح معظمها ، والتي لا يؤلف بينها ترتيب (أدركته) - بقوله : « والمعرفة على ثلاثة أوجه : معرفة إقرار ، ومعرفة حقيقة ، ومعرفة مشاهدة . وفي معرفة المشاهدة يندرج الفهم والعلم والعبارة والكلام » . وأكد أفهم من هذا القول أن في المعرفة ثلاث درجات : معرفة العامة وهي الإقرار بربوبيته سبحانه ووحدانيته ، ومعرفة العلماء وهي المعرفة العقلية بالاستدلال بالآثار عليه ، ومعرفة الواصلين وهي المعرفة الكشفية .

وهذه ، على كل حال ، بعض الأقوال وقد رتبها بعض الترتيب :

« سئل الشبلي : ما بدء هذا الشأن وما انتهاؤه ؟ قال : بدؤه معرفته وانتهائه توحيده » . وأكد أفهم من هذا القول : أن البدء يكون بالإقرار واليقين أنه واحد ، وفي النهاية لا يبقى إلا الواحد ، ففي البدء الكثرة : العارف والمعرف والمعرفة ، وفي النهاية تنتفى الكثرة ويكون التوحيد الحق .

« وقيل لأبي الحسين النوري : بم عرفت الله تعالى ؟ فقال : بالله . قيل : فما بال العقل ؟ قال : العقل عاجز لا يدل إلا على عاجز مثله . لما خلق الله العقل قال له : من أنا ؟ فسكت ، فكحله بنور الوحدانية ، فقال : أنت الله . فلم يكن للعقل أن يعرف الله إلا بالله » .

« وقال أحمد بن عطاء : المعرفة معرفتان : معرفة حق ومعرفة حقيقة . فمعرفة الحق معرفة وحدانيته على ما أبرز للخلق من الأسامي والصفات . ومعرفة الحقيقة على أن لا سبيل إليها ، لامتناع الصدية وتحقيق الربوبية ، لقوله عز وجل : ^(٥٥) ولا يحيطون به علماً » .

« وقيل : المعرفة وجد والإيمان عطاء . والفرق بين المؤمن والعارف : المؤمن ينظر بنور الله ، والعارف ينظر بالله عز وجل ، وللمؤمن قلب وليس للعارف قلب ، وقلب المؤمن يطمئن بالذكر ولا يطمئن العارف بسواه . »

٢ - موضوع علم التصوف

المقامات والأحوال^(٥٦) هي الجغرافية الروحية والتاريخ الروحي للرحلة الى الله . هي المحطات التي يتلبث فيها السالك قليلاً أو كثيراً ، والأحداث التي يلاقيها . وكل حياة الصوفي هي هذا السفر . ولذلك كان من تعريفات التصوف أنه علم المقامات والأحوال . ولكل صوفي بعد طريقه ، وعلم التصوف ، من حيث هو علم ، يدرس التشابهات في الطرق المختلفة ، ولكنه ، من حيث هو تصوف ، لا يهمل كل الإهمال المختلفات .

وقد عرف ابو نصر المقام فقال : « معناه مقام العبد بين يدي الله عز وجل فيما يقام فيه من العبادات والمجاهدات والرياضات والانتقطاع الى الله عز وجل » . وهذا التعريف ينقصه ، ليزداد وضوحاً ، ذكر بعض الخواص ، وسيتدارك ذلك من أتى بعده من علماء التصوف . وحدد المقامات بسبعة ، جعل كل مقام منها يقتضي المقام الذي بعده . وهي : التوبة والورع والزهد والفقر والصبر والتوكل والرضا . وسيختلف معه في العدد والأسماء والترتيب الذين من بعده .

وعرف الحال بأنه « ما يحل بالقلوب أو تحل به القلوب من صفاء الأذكار » . ونقل عن الجنيد تعريفاً آخر : « الحال نازلة تنزل فلا تدوم » . وميز الحال من المقام بأنه ليس كالمقام يحصل بالمجاهدات والعبادات والرياضات . وعدد من الأحوال عشرة : المراقبة والقرب والمحبة والخوف والرجاء والشوق والأنس والطمأنينة والمشاهدة واليقين وغير ذلك ، أي لم يحددها بهذا العدد . وكذلك اختلف معه في الأحوال ، عددها وترتيبها ، من أتوا بعده .

وقد خص كل مقام وكل حال بباب ، يبدوه في الغالب بآية أو أكثر

ومحدث أو أكثر ، ثم ينقل أقوالاً لشيخ الصوفية يستند إليها ليميز في الأغلب ثلاث درجات في كل مقام وحال : درجة العامة ، درجة الخاصة ، درجة خاصة الخاصة . ولبیان طريقته في المعالجة أقدم هذين المثالين :

مقام الصبر - بدأ فذكر الآية ^(٥٧) « إِنَّمَا يُؤَفِّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » . وأتى بتعريف للجنيـد « (الصبر) هو حمل المؤمن لله تعالى حتى تنقضي أوقات المكروه » . وأورد قولاً لابن سالم يفصل فيه درجات الصبر : « سألت ابن سالم بالبصرة عن الصبر فقال : على ثلاثة أوجه : مُتَصَبِّرٌ وصابر وصَبَّارٌ : فالمتصبر من صبر في الله تعالى ، فمرة يصبر على المكروه ومرة يعجز . . . والصابر من يصبر في الله والله ولا يجزع ولا يتمكن منه الجزع ، ويُتَوَقَّعُ منه الشكوى . . . وأما الصَّبَّارُ فذاك الذي صبره في الله والله وبالله ، فهذا لو وقع عليه جميع البليات لا يعجز ولا يتغير من جهة الوجوب والحقيقة لا من جهة الرسم والحلقة » .

وكان قد ذكر ، قبل قول ابن سالم ، خبراً عن الشبلي ، هذا نصه : « وقف رجل على الشبلي رحمه الله فقال له : أي صبر أشد على الصابرين ؟ فقال : الصبر في الله تعالى ، فقال : لا ، فقال : الصبر لله ، فقال الرجل : لا ، فقال : الصبر مع الله ، فقال : لا ، قال : فغضب الشبلي رحمه الله وقال : ويحك فأيش ؟ فقال الرجل : الصبر عن الله عز وجل ، قال : فصرخ الشبلي رحمه الله صرخة كاد أن يتلف روحه » . ويظهر في هذا الخبر درجة جديدة أو معنى جديد للصبر ، وهو أشد الصبر : الاستسلام لأمر الله في أوقات الفترة والفرق بعد الجمع .

وينتهي الباب بقوله : والصبر يقتضي التوكل .

حال المشاهدة - افتتح الباب بآيتين ، أولاهما : ^(٥٨) « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ » . ثم سرد عدداً من الأقوال للواسطي والخراز والمكي . وذكر بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمر : ^(٥٩) « اعبد الله كأنك تراه . . . » .

ثم قال : « وأهل المشاهدة على ثلاثة أحوال : فالأول منها الأصاغر وهم المريدون ، وهو ما قال أبو بكر الواسطي رحمه الله : يشاهدون الأشياء بعين العبر ويشاهدونها بعين الفكر . والحال الثاني من المشاهدة الأوساط ، وهو الذي أشار إليه أبو سعيد الخراز رحمه الله حيث يقول : الخلق في قبضة الحق وفي ملكه ، فإذا وقعت المشاهدة فيما بين الله وبين العبد لا يبقى في سره ولا في وهمه غير الله تعالى . والحال الثالث من المشاهدة ما أشار إليه عمرو بن عثمان المكي رحمه الله في كتاب المشاهدة ، فقال : إن قلوب العارفين شاهدت الله مشاهدة تثبيت ، فشاهدوه في كل شيء ، وشاهدوا كل الكائنات به ، فكانت مشاهدتهم لديه (له) ولهم به ، فكانوا غائبين حاضرين وحاضرين غائبين ، على انفراد الحق في الغيبة والحضور ، فشاهدوه ظاهراً باطناً ، وباطناً ظاهراً ، وآخرأ أولاً ، وأولاً آخرأ ، كما قال عز وجل : (٦٠) هو الأول والآخر والظاهر والباطن ، وهو بكل شيء عليم » .

وختم الباب بأن المشاهدة تقتضي حال اليقين .

٣ - أصول التصوف وطريقة الاستنباط منها

سبق القول : إن أصول التصوف ، عند القوم ، ترجع الى الكتاب والسنة . والسنة هي ما أثر عن رسول الله من قول وفعل وتقرير ، وأثر عن صحابته ، ويضاف إليهم كبار التابعين بإحسان . والفقهاء يفهمون الكتاب والسنة على ظاهر القول ، وعليه يقيمون علمهم . أما الصوفية فيرون أن لهما ظاهراً وباطناً ، وأن فهم الباطن منوط بجماعة مخصوصة ، يدعوها أبو نصر أهل الفهم من أهل العلم ، وهم الصوفية .

ولذلك ضمنت الكتب الأربعة من اللمع^(٦١) في قسم واحد ، وهي : كتاب أهل الصفة في الفهم والاتباع لكتاب الله عز وجل - كتاب الأسوة والاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم - كتاب المستنبطات - كتاب الصحابة رضوان الله عليهم .

ويسمى أبو نصر فهم باطن كتاب الله وسنة رسوله الاستنباط ، ولم يسمه التأويل ، وهو الاسم الذي غلب على هذه الطريقة ، ربما لأن التأويل ورد في القرآن في معرض الذم في الآية (٦٢) « هو الذي أنزل عليك الكتاب ، منه آيات محكمات هن أم الكتاب ، وأخر متشابهات . فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله . » ، وربما تجنباً للخلط بينه وبين التأويل عند بعض الفرق الإسلامية .

واسم « الاستنباط » مأخوذ من القرآن الكريم ، من الآية « وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ، ولو ردوه الى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم » ، وأولو الأمر ههنا أهل العلم .

فما طريقة الاستنباط ؟ قال أبو نصر : « المستنبطات ما استنبط أهل الفهم من المتحققين بالموافقة لكتاب الله عز وجل ، ظاهراً وباطناً ، والمتابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ظاهراً وباطناً ، والعمل بها بظواهرهم وبواطنهم » .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (٦٣) « من عمل بما علم ورثه الله تعالى علم ما لم يعلم » ، وهو « علم الإشارة . . لقلوب أصفیائه ، من المعاني المذخورة واللطائف والأسرار المخزونة وغرائب العلم وطرائف الحكم في معاني القرآن ومعاني أخبار رسول الله » .

ولم يتفرد أهل الحقائق بالاستنباط ، فلفقهاء مستنبطات مشهورة في آيات القرآن والأخبار ، وكذلك أهل الكلام والنظر ، احتجاجاتهم كلها مستنبطات .

فمن المؤهلون للاستنباط ؟

روي عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال : (٦٤) « من أراد العلم فليثور القرآن ، فإن فيه علم الأولين والآخرين » .

وقال الله تعالى : (٦٥) « ألم ، ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين ، الذين يؤمنون بالغيب . . » . فعلم أهل العلم بهذا الخطاب أن في كتاب الله هدى وبياناً لهم في جميع ما أشكل عليهم من أحكام الدين ، بعد إيمانهم بالغيب .

ثم قال في آية أخرى: ^(٦٦) « ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين ». فأفادت هذه الآية لأهل الفهم من أهل العلم ، بعد إيمانهم بالغيب أيضاً ، أن تحت كل حرف من كتاب الله تعالى كثيراً من الفهم مذخوراً لأهله على مقدار ما قسم لهم . واستدلوا على ذلك بآيات من القرآن ، مثل قوله عز وجل: ^(٦٧) « ما فرطنا في الكتاب من شيء » . وقالوا في معنى « من شيء » : **من علم الدين وعلم الأحوال التي بين الخلق وبين الله تعالى** .

وقال عز وجل: ^(٦٨) « إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم » . فعلم أهل الفهم من أهل العلم أن لا سبيل إلى التعلق بالأصوب إلا بالتدبر والتفكير والتمعن والتذكر .

وعلموا ذلك أيضاً من قوله تعالى: ^(٦٩) « كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولو الألباب » .

ثم استفاد أهل الفهم من هذه الآية أيضاً أن التدبر والتفكير والتذكر لا وصول إليها إلا بحضور القلب لقول الله عز وجل: ^(٧٠) « إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد » .

ثم لم يترك على ذلك حتى خصص القلب بوصفه ، فقال: ^(٧١) « يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم » .

ثم لم يترك على ذلك حتى أقام إماماً للخلق في القلب السليم ، فقال عز وجل: ^(٧٢) « وإن من شيعته لإبراهيم ، إذ جاء ربه بقلب سليم » . قال أهل الفهم : القلب السليم الذي ليس فيه غير الله .

وقال الله تعالى: ^(٧٣) « والله يدعو إلى دار السلام ، ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم » . قال سهل بن عبد الله : الدعوة عامة والهداية خاصة . والهداية يصطفي الله لها من شاء من عباده . قال تعالى: ^(٧٤) « الله يصطفي من الملائكة رسلاً ومن الناس » . قال المفسرون : ومن الناس يعني به الأنبياء . ولكن الله

يقول: ^(٧٥) « ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا ، فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ، ومنهم سابق بالخيرات » . ففرق بين الاصطفاء للرسول والاصطفاء الذي ذكر لعباده الذين أورثهم الكتاب وهم المؤمنون . ثم بين أنهم متفاوتون في أمر الله بالاستباق الى الخيرات . قال الله تعالى: ^(٧٦) « ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ، ولكن ليبلوكم فيما آتاكم . فاستبقوا الخيرات » . فمنهم من سمع الخطاب وقبله وأقر به ، وحال بينه وبين العمل به الاشتغال بالدنيا والغفلة ومتابعة النفس . قال عز وجل: ^(٧٧) « أفرأيت من اتخذ آلِهَه هوأه ، وأضلَّه الله على علم » . ومنهم من سمع الخطاب فأجاب وتاب وأناب وعمل في الطاعات وتحقق في الأحوال وصدق في المعاملات ، وهم الذين ذكرهم الله تعالى في كتابه وذكر ما أعدَّ لهم ، فقال: ^(٧٨) « من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنُحْيِيَنَّه حياءً طيبةً ولنَجْزِيَنَّهُمْ بأحسنِ ما كانوا يعملون » . قالوا : الحياة الطيبة هي الرضا والقناعة بالله عز وجل .

ومنهم من شرفهم الله تعالى بذكره لهم ، فقال: ^(٧٩) « إنما يخشى الله من عباده العلماء » . ثم خصَّ من هؤلاء قوماً ، فقال: ^(٨٠) « الراسخون في العلم » .

قال أبو بكر الواسطي رحمه الله : « الراسخون في العلم هم الذين رسخوا بأرواحهم في غيب الغيب وفي سرِّ السرِّ ، فعرفهم ما عرفهم . . . فانكشف لهم من مذخور الخزائن والمخزون تحت كل حرف وآية من الفهم وعجائب النص ، فاستخرجوا الدر والجواهر ونطقوا بالحكم .

« ومنهم من كانت البحار عنده كتفلة فيما شاهد من المستأثرات . . فغاص بسرّه عند صفاء ذكره وحضور قلبه في بحار الفهم ، فوقع على الجوهر العظيم . وهو الذي علم مصادر الكلام من أين ، فوقع على العين ، فأغناهم عن البحث والطلب والتفتيش . » .

وقال الله تعالى : « إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد . » .

قال أبو سعيد الخراز رحمه الله فيما بلغني عنه : « أول إلقاء السمع لاستماع القرآن هو أن تسمعه كأن النبي صلى الله عليه وسلم يقرؤه عليك . ثم ترقى عن ذلك فكأنك تسمعه من جبريل عليه السلام وقراءته على النبي صلى الله عليه وسلم ، لقول الله عز وجل : ^(٨١) « وإنه لتنزيل رب العالمين ، نزل به الروح الأمين على قلبك » . ثم ترقى عن ذلك فكأنك تسمعه من الحق ، وذلك قول الله عز وجل : ^(٨٢) « ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين » .

ومخرج الفهم في استماعك من الله تعالى : عند حضور قلبك وغيبتك عن أشغال الدنيا وعن نفسك بقوة المشاهدة . . وسرعة الوصول الى المذكور بالغيب بكلام اللطيف الخبير .

وشرح هذا كله مفهوم ومستنبط من قوله تعالى : « الذين يؤمنون بالغيب » .

قال أبو سعيد الخراز : « كل ما أدرك الخلق من الله فإنما أدركوا غيباً خارجاً عن نعوت الحقائق . . . والغيب هو ما أشهد الله تعالى القلوب من إثبات صفات الله وأسمائه وما وصف به نفسه وما أدى إليه الخبر ، فأثبتوا الصفات ولم يدعوا إدراكها على نهاية ، ألا تسمع الى قوله تعالى : ^(٨٣) « ولو ان مافي الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله » ؟ فإذا كان وصف كلامه لا يُدْرَك ولا يوصل الى نهاية فهمه ، فكيف يُدْرَك حقيقة وصفه وهويته وكنهه ؟ » .

وقد ورد في القرآن وصف أرباب القلوب ، قال تعالى : ^(٨٤) « يأياها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة » . فابتغوا إليه الوسيلة .

وقال عز وجل: ^(٨٥) « أychسبون أن ما نغدهم به من مال وبنين نمارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون » . فاستفاد أهل الفهم من هذه الآية أن أول المسارعة الى الخيرات هو في اختيار القلة على الكثرة والزهد بالدنيا .

ووصفهم فقال: ^(٨٦) « الذين هم من خشية ربهم مشفقون » . فوصفهم بالإشفاق من الخشية . والخشية والإشفاق اسمان باطنان ، وهما عملان من أعمال القلوب ، فالخشية سر في القلب ، والإشفاق من الخشية أخفى من الخشية ، وهو الذي ذكر الله تعالى فقال: ^(٨٧) « يعلم السر وأخفى » .

ثم من بعد هذه المرتبة الشريفة ، قال: ^(٨٨) « والذين هم بآيات ربهم يؤمنون » . وكانوا قبل الخشية والإشفاق مؤمنين بآيات الله ، فعلم أنه أراد بذلك زيادة الإيمان . واستنبط أهل الفهم أن زيادة الإيمان لا نهاية لها .

ثم قال عز وجل: ^(٨٩) « والذين هم بربهم لا يشركون » . فذكر أنهم لا يشركون بربهم بعدما وصفهم بالخشية والإشفاق والإيمان . فاستفاد أهل الفهم أيضاً من ذكر الشرك ههنا أنه الشرك الخفي الذي يعارض القلوب من رؤية الطاعات وطلب الأعواض ، فعند ذلك جدوا وتضرعوا الى الله تعالى ، وطلبوا منه الخلاص لقلوبهم بصدق الإخلاص في الإخلاص .

ثم قال عز وجل: ^(٩٠) « والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة أنهم الى ربهم راجعون » . فاستنبط أهل الفهم من هذه الآية : أن وجل قلوبهم بعدما آتوا هو الوجل من الذي لا سبيل الى كشفه ولا وقوف لأحد عليه من خلقه ، وهو علم الخاتمة . فعند ذلك تقطع نياط قلوبهم وذهلت عقولهم ، وأقبلوا على الله بصدق اللجأ وإظهار الفاقة ودوام الافتقار .

وأرباب القلوب درجات . قال الله تعالى: ^(٩١) « والسابقون السابقون أولئك المقربون » . ثم بين فضل المقربين على من دونهم من الأبرار ، فقال: ^(٩٢) « كلا ، إن كتاب الأبرار لفي عليين ، وما أدرك ما عليون ! » . ثم قال: ^(٩٣) « إن الأبرار

لفي نعيم ، على الأرائك ينظرون » . ووصف الكرامات التي أكرم بها الأبرار وما خصهم به من النعيم ، فقال : (٩٢) « تعرف في وجوههم نضرة النعيم » ، أي إن أهل الجنة يعرفونهم بالنضارة في وجوههم من النعيم الذي خصوا به . ثم قال : (٩٣) « يسقون من رحيق مختوم » . ولم يصف لأهل الجنة أنهم يسقون من الرحيق المختوم . ثم قال : (٩٤) « ومزاجه من تسنيم ، عيناً يشرب بها المقربون » . فخص الأبرار من بين أهل الجنة بالرحيق المختوم ، وفضل شراب الأبرار على شراب أهل الجنة بمزاجه ، لأن مزاجه من التسنيم ، والتسنيم هو العين التي يشرب بها المقربون .

واستنبط أهل الفهم منها معنيين : الأول أن شراب الأبرار ممزوج وشراب المقربين صرف غير ممزوج ، والثاني أن فضل الأبرار على أهل الجنة بمزج شرابهم من التسنيم ، وهو العين التي يشرب بها المقربون .

هذا ملخص ما كتبه أبو نصر عن الاستنباط من القرآن الحكيم ، وعن أهل الفهم أرباب القلوب المؤهلين له ودرجاتهم . ولا يختلف الاستنباط من السنة عنه من القرآن .

وأنتهي هذا القسم بوقفه قصيرة عند باب معاني الحروف والأسماء :

قيل : إن جميع ما أدركته العلوم وألحقته الفهوم ، ما عبر عنه وما أشير إليه ، مستنبط من حرفين من أول كتاب الله ، وهو قوله : باسم الله والحمد لله ، لأن معناه بالله ولله . والإشارة في ذلك : أن جميع ما أحاط به علوم الخلق وأدركته فهومهم ليست هي قائمة بذواتها ، إنما هي بالله ولله .

وقيل لأبي العباس بن عطاء رحمه الله : إلى ماذا سكنت قلوب العارفين ؟ فقال : إلى أول حرف من كتابه وهو الباء من بسم الله الرحمن الرحيم ، فإن معناه أن بالله ظهرت الأشياء ، وبه فنيت ، وبتجليه حسنت ، وباستتاره قبحت وسمجت . . .

وقد قيل أيضاً : إن اسم الله الأعظم هو الله ، لأنه إذا ذهب عنه الألف يبقى لله ، وإن ذهبت عنه اللام يبقى له فلم تذهب الإشارة ، وإن ذهبت عنه اللام فيبقى هاء وجميع الأسرار في الهاء ، لأن معناه : هو . وجميع أسماء الله تعالى إذا ذهب عنها حرف واحد يذهب المعنى ولا يبقى فيها موضع الإشارة . فمن أجل ذلك لا يسمى به غير الله تعالى .

٤ - آداب الصوفية

عرف بعض شيوخ الصوفية التصوف بالأدب . فالجريري مثلاً سئل عن التصوف فقال : الدخول في كل خلق سني والخروج من كل خلق دني . ويميز أبو نصر ، في كتاب آداب المتصوفة^(٩٢) ، بين ثلاث مراتب من الأدب . يقول :

« والناس في الأدب متفاوتون وهم على ثلاث طبقات : أهل الدنيا ، وأهل الدين ، وأهل الخصوصية من أهل الدين :

« فأما أهل الدنيا فإن أكثر آدابهم في الفصاحة والبلاغة وحفظ العلوم وأسماء الملوك وأشعار العرب ومعرفة الصنائع .

« وأما أهل الدين فإن أكثر آدابهم في رياضة النفوس وتأديب الجوارح وطهارة الأسرار وحفظ الحدود وترك الشهوات وتجريد الطاعات واجتناب الشبهات والمسارة إلى الخيرات .

« وأما أدب أهل الخصوصية من أهل الدين فإن أكثر آدابهم في طهارة القلوب ومراعاة الأسرار والوفاء بالعقود بعد العهود وحفظ الوقت وقلة الالتفات إلى الخواطر والعوارض والبوادي والطوارق واستواء السرّ مع الإعلان وحسن الأدب في مواقف الطلب ومقامات القرب وأوقات الحضور والقرب والدنو والوصلة » .

وآداب المتصوفة تشمل أدب الجوارح والقلوب مع ربهم وفيما بينهم ومع خلق الله الآخرين . وقد بسطها أبو نصر في ستة وعشرين باباً هي آدابهم في الطهارة والصلاة والزكاة والصدقة والصوم والحج والصحبة ومجارة العلم وفي وقت الطعام والاجتماعات والضيافات وفي السماع والوجود وفي اللباس والسفر وفي بذل الجاه والسؤال والحركة من أجل الأصحاب وإذا فتح عليهم شيء من الدنيا وفي الكسب والتصرف في الأسباب وفي الأخذ والعطاء وإدخال الرفق على الفقراء وآداب المتأهلين ومن له ولد وفي الجلوس والمجالسة وفي الجوع والمرض وآداب المشايخ ورفقهم بالأصحاب وآداب المريدين والمبتدئين وآداب من يتفرد ويختار الخلوة وفي الصداقة وعند الموت .

وحين يقرأ أمثالنا من أهل الدنيا هذه الأبواب قد ينكر على القوم أشياء كثيرة ، ولكنه لا يستطيع إلا أن يقف متعجباً ومعجباً من الدرجات التي بلغوها في دقة الملاحظة والذوق واللفظ والرفق والإيثار والتضحية بالنفس .

وسأكتفي بمقتطفات مما في باب الصوم ، ففيه نكت ولطائف تعبر عن بعض ما ذكرت من آداب الصوفية وتغني عن التعرض لما في الأبواب الأخرى :

قال أبو نصر بعد أن تحدث عن الصوم وثوابه وصلته بالصبر وشروط صحته :

« وأما صوم التطوع فإن جماعة من المشايخ كانوا يصومون في السفر والحضر على الدوام . . . وكان أدبهم في صومهم ما روي عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال^(٩٤) : الصوم جنة ، ولم يقل جنة من أي شيء ، فقالوا : معناه أن الصوم جنة من النار ، لأن الصوم للمصائم في الدنيا جنة من سهام الأعداء الذين يدعون إلى النار وهم : الشيطان والنفس والهوى والدنيا والشهوات . . . »

وجماعة أخرى اختاروا أفضل الصيام : صيام يوم وإفطار يوم ، وقالوا : « لأنه أشد الصيام . . . لأن النفس إذا ألفت الصوم مع الدوام وتعودت اشتد عليها

الإفطار ، وإذا ألفت الإفطار وتعودت اشتد عليها الصوم ، وهذا الصوم : صوم يوم وإفطار يوم ، لا تتعود فيه النفس الإفطار ولا الصوم . .

« ومن كره المداومة على الصيام كره ذلك لأن النفس معتادة فإذا ألفت شيئاً واعتادته يكون قيامها فيه بحظوظها لا بحقوقها . . »

وقال : « فأما الصوفية والفقراء المجردون الذين . . . تركوا المعلومات وقنعوا بما قسم الله تعالى من الأرزاق ، ولا يدرون أي وقت يسوق الله تعالى إليهم أرزاقهم من الغيب . . . فأوقات هؤلاء أتم من الصائم الذي يرجع الى معلوم . . من الطعام . . .

« ولهؤلاء الفقراء آداب في صومهم . . . فمن آدابهم : أن لا يصوم واحد من الجماعة إلا بإذن أصحابه ، لأنه إذا صام شغل قلوب أصحابه بإفطاره وهم على غير معلوم . وإن صام واحد من الجماعة برضى أصحابه ، وحضر المفطرين شيء من الطعام فليس يلزمهم أن ينتظروا وقت إفطار الصائم . . إلا أن يكون ضعيفاً . . أو يكون شيخاً فله حرمة . وليس للصائم أيضاً أن يأخذ نصيباً لنفسه ويدخرها لوقت إفطاره لأن ذلك ضعف في حاله . . .

« وإذا كانوا جماعة عادتهم الصوم وفيهم جماعة عادتهم الإفطار فليس للصوام أن يدعوا هؤلاء المفطرين الى أحوالهم . . . ومساعدة الصائم للمفطر على الإفطار أحسن من مساعدة المفطر للصائم بالصوم . . .

« وإن كانوا جماعة مترافقين . . . وبينهم مريد يحثوه (يحثونه) على الصيام ، فإن لم يساعدوه يهتوا لإفطاره ويتكلفوا له رفقاً . . . وإن كانوا جماعة ومعهم شيخ يصومون بصومه ويفطرون بإفطاره إلا أن يأمرهم بغير ذلك . . .

« وحكي عن بعض المشايخ الأجلة أنه قال : صمت كذا وكذا سنة لغير الله ، وذلك أن شاباً كان يصحبه ، فكان يصوم حتى ينظر إليه ذلك الشاب فيتأدب به . . . »

الأدب الصوفي

وأضيف في هذا القسم إلى كتاب آداب المتصوفة كتاب المكاتبات والصدور والأشعار والدعوات والرسائل^(٩٥) ، أي الأدب الصوفي ، ويحتوي على مختارات من رسائلهم وأشعارهم ودعائهم ووصاياهم ، مادام أبو نصر نفسه جعل أدب أهل الدنيا ، أدب الفصاحة والبلاغة ، والأدب بمعنى الخلق وأدب السلوك صنفاً واحداً . والأدب الصوفي ولا شك يختلف بمعانيه وإشاراته عن أدب أهل الدنيا ، ولكنه يظل أدباً من حيث هو فن وتعبير .

والأدب الصوفي العربي ، بل الأدب الديني عامة ، لم ينل من الدراسة ما هو حق له . ولا أريد أن أتورط ، ولو باختصار شديد ، في مثل هذه الدراسة . كل ما أود أن أقوله هو أن هناك أجناساً أدبية في الأدب العربي غابت عن أنظار الدارسين أو كادت ، وربما كان فيها من الطرافة والجمال والمعاني أكثر مما في الأجناس المعترف بها أو مثلها . من هذه الأجناس : أدب الحكاية ، أدب الدعاء والمناجاة ، أدب الوعظ والقصص ، أدب الوصايا ، أدب جوامع الكلم الخ . . وفيها كلها يكون الأدب الصوفي الجزء الأقوى والأبعد غوراً في المعاني .

هـ - مسائل ومشكلات في التصوف اختلفت فيها الآراء

وقد ضمنت في هذا القسم كتباً أربعة^(٩٦) هي : كتاب المسائل واختلاف أقاويلهم في الأجوبة - كتاب السماع - كتاب الوجد - كتاب إثبات الآيات والكرامات .

أما الكتاب الأول فيحتوي إحدى وأربعين مسألة ، منها ما لا تتجاوز السطرين والثلاثة ومنها ما يتجاوز الصفحة إلى الصفحتين ، ومنها ما هو بين بين . وهذه بعض الأمثلة :

مسألة : سئل الجريري رحمه الله تعالى عن البلاء فقال : البلاء على ثلاثة أوجه : على المخلصين تقم وعقوبات ، وعلى السابقين تمحيص وكفارات ، وعلى الأنبياء والصديقين من صدق الاختبارات .

مسألة : سئل أبو يزيد رحمه الله تعالى عن قوله تعالى : « ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا : فمنهم ظالم لنفسه ، ومنهم مقتصد ، ومنهم سابق بالخيرات . . » . قال أبو يزيد : السابق مضروب بسوط المحبة مقتول بسيف الشوق مضطجع على باب الهيبة ، والمقتصد مضروب بسوط الحسرة مقتول بسيف الندامة مضطجع على باب الكرم ، والظالم مضروب بسوط الأمل مقتول بسيف الحرص مضطجع على باب العقوبة .

مسألة في الجمع والتفرقة : الجمع جمع المتفرقات ، والتفرقة تفرقة المجموعات ، فإذا جمعت قلت : الله ولا سواه ، وإذا فرقت قلت : الدنيا والآخرة والكون . . . فالجمع أصل والتفرقة فرع ، فلا تعرف الأصول إلا بالفروع ، ولا تثبت الفروع إلا بالأصول ، وكل جمع بلا تفرقة زندقة ، وكل تفرقة بلا جمع تعطيل .

وقد تكلم في معنى الجمع والتفرقة المشايخ والمتقدمون . . . وأشار قوم الى أن جمعهم بالمعرفة وفرقهم في الأحوال . وللجنيد في معرفة الجمع والتفرقة :

فـتـحـقـقـتـك في سرِّي فـنـاـجـاك لـسـانـي
فـاـجـتـمـعـنـا لـمـعـان وافتـرـقـنـا لـمـعـان
إن يكن غيبـك التعظيم عن لحـظ عيـانـي
فلـقـد صيرك الـوـجـد من الأحـشـاء دان

وقال ، أظنه النوري : الجمع بالحق تفرقة عن غيره ، والتفرقة عن غيره جمع به . . . وقد ذهب الجنيد رحمه الله تعالى إلى أن قربه بالوجد جمع وغيبته في البشرية تفرقة . وقال أبو بكر الواسطي رحمه الله : إذا نظرت الى نفسك فرقت ، وإذا نظرت الى ربك جمعت ، وإذا كنت قائماً بغيرك فأنت ميت . . .

وأما الكتب الثلاثة الأخرى فسأكتفي منها بعرض موجز لكتاب الوجد . وقد تأثر أبو نصر فيه بأبي سعيد بن الأعرابي ، حتى إنه جعل الباب السادس والأخير من هذا الكتاب « جامعاً مختصراً من كتاب الوجد لابن الأعرابي » .

وأول سؤال في الوجد عن الوجد ماهو ؟ قال عمرو بن عثمان المكي : لا يقع على كيفية الوجد عبارة لأنها سر الله تعالى عند المؤمنين الموقنين . وقيل : إن الوجد مكاشفات من الحق .

والوجد وجدان : وجد ملك ووجد لقاء : فكل وجد يجذك فيملكك فذاك وجد ملك ، وكل وجد تجده فذاك وجد اللقاء ، تلقى بقلبك شيئاً ولا يثبت

والواجدون على طبقتين : واجد ومتواجد .

فأما الواجدون فهم على ثلاثة أصناف : فصنف منهم وجدهم مصحوبهم ، إلا أنهم يعارضهم في الأحايين دواعي النفوس والأخلاق البشرية فيكدر عليهم الوقت ويتغير عليهم الحال . والصنف الثاني وجدهم مصحوبهم إلا أنه إذا طرأ عليهم ما يشاكل عليهم وجدهم من طوارق السمع تنعموا بذلك ثم يتغير عليهم الوجد . والصنف الثالث وجدهم مصحوبهم على الدوام ، وقد أفنأهم ذلك الوجد فليست فيهم فضلا عن موجودهم .

وأما المتواجدون فهم أيضاً على ثلاثة أصناف في تواجدهم : فصنف منهم المتكلفون والمتشبهون وأهل الدعابة . وصنف منهم الذين يستدعون الأحوال الشريفة بالتعرض بعد قطع العلائق الشاغلة والأسباب القاطعة ، فذلك التواجد يجمل بهم . وصنف ثالث أهل الضعف من أبناء الأحوال وأرباب القلوب ، فإذا عجزوا عن ضبط جوارحهم وكتان ما بهم تواجدا ، فهم أهل الضعف من أهل الحقائق .

وفي الوجد ، من الأتم ؟ الواجد الساكن أم الواجد المتحرك ؟ يرجع ابن الأعرابي السكون والحركة للوارد . فالواردات من الأذكار « منها ما يوجب السكون ، فالسكون فيها أفضل من الحركة ، ومنها ما يوجب الحركة ، فالحركة فيها أتم » . فإذا كان الوارد « لا يلائم العقول المخلوقة إذ يكون نوره أقوى وبرهانه

أقوى فيقوم شاهده منه ويعجز العقل عن إدراكه ، فحكم الحركة يكون أتم » . وإذا كان الوارد « للعقل ملائماً فيدركه ويساكنه فلا يظهر معه حركة لتمكن العقل » يكون السكون أتم . « فمن شرف أهل السكون إنما شرفهم بفضل عقولهم وشدة تمكنهم ، ومن فضل المتحركين فضلهم بقوة الوارد من الذكر الذي ينخس دون (يجب أن يكون : دونه) فهم العقل » . ولكن منذ الذي يستطيع أن يقول عن عقليين إنها متساويان أو عن واردين إنها متساويان ؟ فما دام ذلك ممتنعاً فلا معنى « لتفضيل الساكن على المتحرك ولا المتحرك على الساكن - لاختلاف الحال الواردة التي توجب الحركة والحال التي توجب السكون » .

٦ - لغة التصوف

خصص أبو نصر للمصطلح الصوفي كتاباً جعل عنوانه^(٩٧) « كتاب البيان عن المشكلات » . وقد يبدو هذا الاسم غريباً ، ولكنه في الحقيقة بلغ الغاية في الدقة ، فتحت كل لفظة صوفية إشكال . وليس الإشكال في ذاتية التجربة الصوفية وحدها ، بل هو أيضاً في غرابتها . فالتجربة الصوفية لا يقدر عليها إلا القليل ، ولا يقدم عليها من القادرين إلا الآحاد . والتجربة الصوفية بصفاتها هذه ، الغرابة والندرة ، تختلف عن التجربة الأدبية والفنية ، فهذه وإن كانت ذاتية إلا أنها تلبس عدداً كبيراً من الناس وتخالط الأنفس كثيراً ، إلا إذا لامست التجربة الصوفية أو امتزجت بها . وتخالف التجربة الفلسفية أيضاً ، فهما وإن اتفقتا في الندرة ، إلا أن التجربة الفلسفية تظل عقلية يمكن أن يتفق في فهمها عدد مها قل من الناس ، إلا إذا كانت تصاقب التجربة الصوفية أو تداخلها .

ولذلك تستغلق اللغة الصوفية على من يقرأها ، ولا تتكشف إلا بعد مقدمات ، أولها معرفة مصطلح القوم ، ثم ممارسة النصوص الصوفية طويلاً . بل لا يكفي كل ذلك ، إذ لابد لمن يعاني دراسة التصوف دراسة متعمقة من أن يكون

مهيأً للتجربة الصوفية ، إن لم أقل قد دخل فيها بدرجة ما أو على نحو ما ، عندئذٍ ينفذ الى حد ما الى ما وراء الألفاظ من معان وأحوال .

وقد عرف أبو نصر في كتابه هذا زهاء مائة وستين لفظة بقليل من الكلام وكثير من الدقة في التمييز بين مدلولات الألفاظ المتقاربة أو المتوافقة ، ولم يغفل الاختلاف بين شيوخ الصوفية في فهمهم للألفاظ ، واستشهد في حدود الضرورة ببعض أقوال كبارهم . وقد وجدت ، في الأمثلة التي سأورد ، أن مما يوضح تعريف اللفظة وما قد يكون طراً على دلالاتها من تطور ، أن أقرن ما أتى به أبو نصر بما قاله ابن عربي في فتوحاته بعد ما يزيد على قرنين ونصف :

قال أبو نصر :

الإشارة ما يخفى عن المتكلم كشفه بالعبارة للطائفة معناه . قال أبو علي الروذباري رحمه الله : علمنا هذا إشارة فإذا صار عبارة خفي .

والإيماء إشارة بحركة جارحة . قال الجنيد رحمه الله : جلست عند ابن الكُرَينِي فأوميت برأسي الى الأرض ، فقال : بعد ، ثم أوميت برأسي الى السماء ، فقال : بعد . وقال الشبلي رحمه الله : من أومى إليه فهو كعابد الوثن ، لأن الإيماء لا يصلح إلا للأوثان . وقال القائل :

ولي عند اللقاء ، وفيه عتب بإيماء الجفون الى الجفون
فأبته خيفة وأذوب خوفاً وأفنى عن حراك أو سكـون
والرمز معنى باطن مخزون تحت كلام ظاهر لا يظفر به إلا أهله . قال
القنّاد :

إذا نطقوا أعجزك مرمى رموزهم وإن سكتوا هيهات منك اتصاله
فهذه ألفاظ ثلاثة متقاربة في المعنى ، ميز كل لفظة من الأخرى تمييزاً دقيقاً بحيث لا تختلط مدلولاتها بعد .

ولم يأت ابن عربي على ذكر لفظتي الإيماء والرمز ، وقال عن الإشارة :
الإشارة تكون مع القرب ومع حضور الغيب وتكون مع البعد .
فبين متى تكون الإشارة ولكنه لم يبين ماهي .

قال أبو نصر :

التفريد أفراد المفرد برفع الحدث وإفراد القدم بوجود حقائق
الفردانية . . . قال الحسين بن منصور (الحلاج) رحمه الله ، في بعض ما تكلم به
عند قتله : حسب الواحد أفراد الواحد .

التجريد ما تجرد للقلوب من شواهد الألوهية إذا صفا من كدورة
البشرية . قال بعض الشيوخ وقد سئل عن التجريد ، فقال : أفراد الحق من كل
ما يُجري وإسقاط العبد في كل ما يُبدي .

والتجريد والتفريد والتوحيد ألفاظ مختلفة لمعان متفقة وتفصيلها على مقدار
حقائق الواجدين وإشارتهم . قال القائل :

حقيقة الحق حقّ ليس يعرفه إلا المجرد فيه حق تجريد
وقال ابن عربي :

التفريد وقوفك بالحق معك

التجريد إمالة السوى والكون عن القلب والسر .

وتعريف ابن عربي أخصر وأدق من تعريف أبي نصر .

ونرجع فنقول مع أبي علي الروذباري : علمنا هذا إشارة فإذا صار عبارة
خفي . فكل صوفي ينطق عن حاله ويفهم من يفهم على قدر حاله .

٧ - رد الغريب من كلمات الصوفية إلى معناه الصحيح

وأدخل في هذا القسم الأبواب السبعة عشر الأولى^(٩٨) من « كتاب تفسير الشطحيات والكلمات التي ظاهرها مستثنع وباطنها صحيح مستقيم »

عرّف أبو نصر الشطح فقال : « عبارة مستغربة في وصف وجد فاض بقوته وهاج بشدة غليانه وغلبته » . والشطح لفظة مأخوذة من الحركة . فهو « حركة أسرار الواجدين إذا قوي وجدهم فعبروا عنه . . ألا ترى أن الماء الكثير إذا جرى في نهر ضيق فيفيض من حافتيه يقال شطح الماء في النهر . فكذلك المريد الواجد إذا قوي وجدده ولم يطق حمل ما يرد على قلبه من سطوة أنوار حقائقه سطع ذلك على لسانه » .

وأورد أبو نصر في الكتاب الذي خصه للمصطلح الصوفي شعراً للقناد لم يشرحه . قال القناد :

شطح الحقيقة والأحوال بينها شطح لذا البين يزهو بين هاتين
فالحال كالحال في التلوين شاطحها والعين تدني إلى شطح اللقاءين
ويبدو من هذا الشعر أن للشطح أنواعاً تتبع درجات المريد الواجد : فهناك شطح الحال وهو لمن لم يصل ومن هو في التلوين ، وشطح الواصلين أهل التمكن وهو شطح الحقيقة ، وشطح هو بين بين .

وأياً ما كان الشطح فليس لأحد أن يقيس بفهمه ورأيه ما يسمع من ألفاظهم فيبسط لسانه في التشنيع عليهم ، بل عليه أن يرفع الإنكار عنهم ويكل أمورهم إلى الله . وإذا أراد أن يفهم ما وراء هذه الشطحيات من معاني ، فعليه أن يرجع إلى من من القوم بان شرفه وفضله بفضل علمه وسعة معرفته . فكما يرجع فيما يشكل في علم الرواية إلى أهل الرواية ، وفي علم الدراية وهو علم الفقه والأحكام إلى أهل الدراية لا إلى أهل الرواية ، وفي علم القياس والنظر وهو علم الجدل إلى

أهله لا إلى أهل الرواية والدراية ، كذلك يرجع في علم الحقائق والأحوال إلى أهله وحدهم ، لاسيما أنه « يمكن أن توجد هذه العلوم كلها في أهل الحقائق ، ولا يمكن أن يوجد علم الحقائق في هؤلاء إلا ما شاء الله » .

ثم أخذ أبو نصر يعرض شطحيات لأبي يزيد والشبلي والنوري وأبي حمزة والواسطي ، ويتبع كل شطحية بشرحها . وعرج خلال ذلك على ما جره علم القوم ، وشطحيات بعضهم خاصة ، عليهم من سوء القالة وما وقع بهم من أذى ومحنة . وذكر حكاية ابن يزدانيار الذي^(٩٩) « كان ممن صحب المشايخ وسافر معهم وتكلم وأجاب عن المسائل الكثيرة في علوم المعارف والأحوال والمقامات . ففضى على ذلك برهة من الدهر . فلما رجع إلى ناحيته وأسرته أهواؤه ومال إلى الرياسة . . فبسط لسانه في مشايخه بالوقيعه ونسبهم إلى البدعة والضلالة . . . فضيع الأمانة وحالف الخيانة . . »

وسأكتفي بذكر مثال واحد ، شطحية لأبي يزيد . وكان الجنيد قبل أبي نصر قد شرح في كتاب له عدداً من شطحيات أبي يزيد ، فنقلها عنه أبو نصر لأنه « من المحال أن أجد للجنيد رحمه الله تفسيراً لكلامه فأدع ذلك وأتكلم من عندي له جواباً غيره » . ولكنه زاد من عنده كلاماً على كلام الجنيد ، لأن الجنيد وقف عند شرح حال أبي يزيد ولم يزد ، ولأن شرحه يحتاج إلى شرح .

ورأى الجنيد في شطحيات أبي يزيد أنه كان « من كلام أبي يزيد رحمه الله ، لقوته وغوره وانتهاء معانيه ، مغترّف من بحر قد انفرد به . . ثم إني رأيت من حاله حالاً قل من يفهمها أو يعبر عنها عند استماعها . . » . أما رأيه في أبي يزيد فهو « أنه قد غرق فيما وجد منها وذهب عن حقيقة الحق إذا (إذ) لم يرد عليها ، وهي معانٍ غرقته على تارات من الغرق ، كل واحدة منها غير صاحبها . . . أما ما وصف من بدايات حاله فهو قوي محكم ، قد بلغ منه الغاية . وقد وصف أشياء من علم التوحيد صحيحة . إلا أنها بدايات فيما يطلب

منها المرادون لذلك » وقال : « لو أن أبا يزيد رحمه الله على عظم إشارته خرج من البداية والتوسط ! ولم أسمع له نطقاً يدل على المعنى الذي ينبئ عن الغاية » . وأبو نصر لا يوافق على هذا الرأي ، ويرجعه الى غيرة الحق عليهم .

ذكر عن أبي يزيد أنه قال :

رفعني مرة فأقامني بين يديه ، وقال لي : يا أبا يزيد ، إن خلقي يحبون أن يروك . فقلت : زيني بوحدايتك ، وأبسني أنايتك ، وارفعني الى أحديتك ، حتى إذا رأي خلقك قالوا : رأيناك ، فتكون أنت ذاك ولا أكون أنا هناك .

قال الجنيد في كتاب تفسيره لكلام أبي يزيد :

هذا كلام من لم يلبسه حقائق وجد التفريد في كمال حق التوحيد ، فيكون مستغنياً بما ألبسه عن كون ما سأل . وسؤاله لذلك يدل على أنه مقارب لما هناك . وليس المقارب للمكان بكائن فيه على الإمكان والاستمكان . وقوله : ألبسني وزيني وارفعني ، يدل على حقيقة ما وجدته مما هذا مقداره ومكانه ، ولم ينل الخطوة إلا بقدر ما استبانته .

قال أبو نصر :

فهذا الذي فسر الجنيد رحمه الله ، فقد وصف حاله فيما قال ، وبين مكانه فيما أشار إليه أبو يزيد رحمه الله . فأما ما يجد المتعنت والمعاند مقالاً بالطعن على من يقول مثل ذلك فلم يبين . والى ذلك المعنى والمقصد وبالله التوفيق : قوله : رفعني مرة فأقامني بين يديه ، يعني : أشهدني ذلك وأحضر قلبي لذلك ، لأن الخلق كلهم بين يدي الله تعالى ، لا يذهب عليه منهم نفس ولا خاطر ، ولكن يتفاضلون في حضورهم لذلك ومشاهدتهم . . . وأما قوله : قال لي وقلت له ، فإنه يشير بذلك الى مناجاة الأسرار وصفاء الذكر عند مشاهدة القلب لمراقبة الملك الجبار في آناء الليل والنهار . وأما قوله : زيني بوحدايتك وأبسني أنايتك وارفعني الى

أحديتك ، يريد بذلك الزيادة والانتقال من حاله الى نهاية أحوال المتحققين بتجريد التوحيد والمفردين لله بحقيقة التفريد . . . وأما قوله : ألبسني أنايتك حتى إذا رأيي خلقتك قالوا : رأيناك فتكون أنت ذاك ولا أكون أنا هناك ، فهذا وأشباه ذلك تصف فناءه ، وفناءه عن فناءه ، وقيام الحق عن نفسه بالوحدانية ، ولا خلق قبل ولا كون كان . . .

٨ - نفي ما ليس من التصوف عنه من الغلط والضلالة

ويشمل هذا القسم العشرين باباً^(١٠٠) من كتاب « تفسير الشطحيات . . » ، وكان من حقها أن تكون كتاباً مفرداً . بدأ فيها أبو نصر فبين أن طريق التصوف مخوفة بالمخاطر ، كما جاء عن أبي علي الروذباري إذ قال : « قد بلغنا في هذا الأمر الى مكان مثل حد السيف ، فإن قلنا كذا ففي النار ، وإن قلنا كذا ففي النار » . ولا يسلم إلا من أحكم أساسه على ثلاثة أشياء : الأول اجتناب جميع المحارم كبيرها وصغيرها ، والثاني أداء جميع الفرائض عسيرها ويسيرها ، والثالث ترك الدنيا قليلها وكثيرها إلا ما لا بد للمؤمن منه .

وصنف أبو نصر الغالطين في طبقات ثلاث : الأولى من غلطوا في الأصول من قلة إحكامهم لأصول الشريعة ، وهؤلاء لا يسلمون من الضلالة . والثانية من غلطوا في الفروع من قلة معرفتهم بالأصول ، وآفة هؤلاء أقل وإن كانوا بعيدين من الإصابة . والثالثة من كان غلطهم زلة وهفوة فإذا تبين لهم عادوا الى الجادة ، فلم يظلم عليهم وقتهم ولم تتكرر صفوتهم .

ثم خص الطبقة الثانية بأربعة أبواب بين فيها غلط من غلط في : الفقر والغنى - التوسع والتقشف - الاكتساب وتركه - المجاهدات والسكون الى الراحة - ترك الطعام والعزلة والانفراد . وفي مثل واحد على هذه الأغلاط كفاية :

فبعض المتنسكين تعلقوا بأخذ القوت من الكسب ، وظنوا أن الحال لا يصح إلا بالقوت الحلال ، وهذا لا يصح إلا بالاكْتِسَاب . وقد غلطوا ، لأن الكسب رخصة لمن لم يطق التوكل . وقد أمر الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنون بالتوكل على الله والثقة بوعده . فمن لم يطق سنَّ له رسول الله الكسب بشروطه . وشروطه : أن لا يرى رزقه من كسبه ، ولا يكون في كسبه مغتناً ، ولا يشغله كسبه عن فروضه ، وأن يتعلم من العلم ما يوقيه الحرام . وهناك آخرون طعنوا على المكتسبين ، وقعدوا متشوفين الى من يفتقدهم ، ورأوا أن هذا هو الحال . وقد غلطوا ، لأن القعود عن الكسب ينبغي أن يكون من قوة اليقين والصبر ، فمن ضعف يقينه وغلب عليه طبعه يؤمر بالكسب ، والكسب مباح .

أما الطبقة الأولى ، طبقة الذين غلطوا في الأصول فوقعوا في الضلالة ، فقد استعرضهم في أربعة عشر باباً ، بين فيها غلط من غلط في : الحرية والعبودية - الإخلاص - النبوة والولاية - الإباحة والحظر - الحلول - فناء البشرية - الرؤية بالقلوب - الصفاء والطهارة - الأنوار - عين الجمع - الأنس والبسط والخشية - الفناء عن الأوصاف - فقد الحس - الروح .

وأضرب مثلاً على الغالطين في الأصول الذين غلطوا في عين الجمع . فهؤلاء لم يضيفوا الى الخلق ما أضاف الله تعالى إليهم ، فلم يضيفوا الحركة والسكون إلى أنفسهم ، وظنوا أن ذلك منهم احتراز ، حتى لا يكون مع الله شيء سوى الله . فأداهم ذلك الى الخروج من الملة وترك حدود الشريعة ، حين قالوا : إنهم مجبرون على حركاتهم ، فأسقطوا اللائمة عن أنفسهم عند مجاوزة الحدود . وغلطهم في قلة معرفتهم بالأصول والفروع ، فلم يعرفوا الجمع والتفرقة ، فأضافوا الى الأصل ما هو مضاف الى الفرع ، وأضافوا الى الجمع ما هو مضاف الى التفرقة . « سئل سهل بن عبد الله : ما تقول في رجل يقول : أنا مثل الباب لا أتحرك إلا أن يحركوني ؟ فقال : هذا لا يقوله إلا أحد رجلين : إما رجل صديق أو رجل

زنديق « . والمعنى فيما قال سهل : أن الصديق يرى قوام الأشياء بالله ويرى كل شيء من الله ويرجع في كل شيء الى الله ، مع معرفة ما يحتاج إليه من الأصول والفروع والحق والباطل والأمر والنهي . . أما الزنديق فإنما يقول هذا القول حتى لا يزجره شيء من ركوب الباطل ، إنه أداه جهله الى الجسارة على إضافة أفعاله الى الله تعالى .

(٤)

بعد هذا العرض لكتاب اللمع ، ما أظني متجنباً على الدكتوراة إسعاد قنديل إذا قلت : إنها كانت متجنية على أبي نصر حين قالت : « . . إن كتاب اللمع كتاب قيم وافٍ متكامل الموضوع سليم المنهج . إلا أن شخصية المؤلف تبدو فيه باهتة ، فهو يعتمد في معالجته للمواد التي يقدمها على أقوال من سبقه من الشيوخ والزعماء الأوائل للصوفية ، وقلما يدلي برأيه الخاص . . .

« ويلاحظ على الكتاب أيضاً أنه تعبير عن التصوف من وجهة نظر أهل السنة . فالسراج يحيل كل أصل من الأصول التي يتعرض لها في كتابه الى القرآن والسنة ويدعمه بالآيات القرآنية والأحاديث . ولذلك فإن تحليله لمادة الموضوع تفتقر الى العنصر الفكري والنظرة الفلسفية » .

فالدكتوراة قنديل أصابت وأنصفت حين تكلمت على ميزات اللمع وحسناته ، وتجنبت وجارت حين سعت للكشف عما ينقصه ويفتقر إليه . فالأعمال تقاس بمقاصدها وأهدافها ، والوسائل المرتبة لبلوغها ، ودرجة التوفيق في تحقيق كل ذلك . فالمطلوب مثلاً من « طواسين » الحلاج غيره من « لمع » السراج . هذا تعبير عن علم وذاك نطق عن حال وتجربة . ورأيت أن السراج قد بلغ بلمعه مراده ، وبلغ به ما أراد ، وأن شخصيته كانت أبرز ما تكون حين اختفت أكثر ما يكون .

ولا أدري أكان من جملة مرادات أبي نصر ، أو كان واضحاً لديه ، أنه بلمعه كان يضع علماً قائماً بذاته هو « علم » التصوف ، كما كان الأمر فعلاً ؟ فأبو نصر قد وضع علم التصوف بالمعنى المقصود في قول القدماء : وضع الخليل علم العروض ، وابن المعتز علم البديع ، وفي قول بعض المحدثين : وضع ابن خلدون علم الاجتماع وفلسفة التاريخ . فقد أوضح الأسس المنطقية اللازمة لقيام علم التصوف : رتب علوم الشريعة في سلم وضع في قمته علم التصوف ، وميز موضوعه من موضوعاتها ، وكشف عن أصوله وعن طريقة استنباط الحقائق فيه حين تلتقي بهذه الأصول التجربة الصوفية ، وحدد حدوده وبيّن ما يمكن أن يدخل ضمنها وما لا يمكن ، ولأن التصوف علم وعمل بسط آداب الصوفية ، ولأنه تعبير شرح مصطلحه ولم يغفل أدبه . فإلى أن يكتشف كتاب سبق اللمع وأحاط بما أحاط به ، ما أظن من يزعم أن أبا نصر وضع علم التصوف مبالغاً أو « شاطحاً » .

أما خمول ذكر أبي نصر واللمع فلم أجد له تعليلاً إلا أن الرجل كان طيباً متواضعاً أميناً ورعاً مرّ في هذه الدنيا بسلام . ويوحى كتابه بالفعل أن وراءه قلباً عميق الإيمان مستسلماً لمقادير الله ، لا تكاد توجد فيه عبارة قاسية أو شيء من عنف المهجوم حتى على المبتدعة والمارقين . قضى عمره ، على ما يظهر ، مترحلاً ، لم يستقر في مكان ، حتى في طوس إلا إذا كان في أخريات حياته . فكأنه جعل من نفسه طول حياته طالباً للعلم ومريداً ، ولم يجعل منها مركزاً لحلقة من المريدين تنشر ذكره ، إلا على قلة وعرضاً . ولم ينتسب إلى فئة تتعصب له وتنصره . فلم يكن من الأشاعرة أو السالمية أو الحنابلة ، ولم يذكره الشوافع ولا الأحناف في طبقاتهم . ولم يكن شيخاً ولياً يقصده الناس للبركة .

وبكلمة : كان أبو نصر ذا عقل واع ومنظم وخلق مستقيم . درس علوم الدين فوعاها ، واتبع طريق التصوف فاستقام على الطريق ، فاستطاع أن يحسن الجمع والتصنيف ، وأن يكون له رأي فيما جمع وصنف . فقدم عملاً جيداً بروح

طبية وبلا ضجة ، فانتفع الناس بعمله بصمت . ووضع علماً دون « تسجيل لحق الملكية » ، فأقام الآخرون أبنيتهم على الأسس التي أرساها دون أن يعترفوا بحقه ، أو يجدوا ضرورة للاعتراف مادام هو لا يطلبه ، فذكروا ونسي . وما أظنه لو بعث حياً إلا راضياً بخمول الذكر ، فشأنه شأن كل الزهاد الصادقين : يرون في خمول الذكر غناً .

المراجع والتعليقات

(١) ر . أ . نيكلسون (١٨٦٨ - ١٩٤٥) ، مستشرق انكليزي عني خاصة بالتصوف الإسلامي . تخرج من كبردج (١٨٩٣) . نشر « مختارات من ديوان شمس تبريز » لجلال الدين الرومي (١٨٩٨) . عين في كبردج أستاذاً للغة الفارسية (١٩٠١) ، وبعد خمس وعشرين سنة أصبح كبير أساتذة اللغة العربية إلى سنة (١٩٣٣) . اهتم بنشر مصادر التصوف الإسلامي العربية والفارسية وترجمتها الى الانكليزية . نشر وترجم : « تذكرة الأولياء » للعطار (١٩٠٥ - ١٩٠٧) . « كشف المحجوب » للهجويري (١٩١١) . « اللمع » للتراج (١٩١٤) . كما نشر وترجم : بعض قصائد لابن الفارض - « ترجمان الأشواق » لابن عربي (١٩١١) . « أسرار النفس » لإقبال (١٩٢٠) . « مثنوي » جلال الدين الرومي (١٩٢٥ - ١٩٣٠) . ذلك الى جانب المقالات والأبحاث الكثيرة التي كانت تنشرها كبريات الصحف العلمية ودوائر المعارف . وله من الكتب : « صوفية الإسلام » (١٩١٤) ، ترجمه الى العربية نور الدين شريعة - « دراسات في التصوف الإسلامي » (١٩٢١) . « فكرة الشخصية في التصوف الإسلامي » (١٩٢٣) ، ترجمه مع مقالات أخرى أبو العلا عفيفي - أنظر : مقدمة المترجم (عفيفي) لكتاب « في التصوف الإسلامي وتاريخه » ، ص ص (ك - ش) . مقدمة المترجم (شريعة) لكتاب « صوفية الإسلام » ، ص ص (و - ز) . « تراث الإسلام » ترجمة جرجيس فتح الله ، ص ٣٠١ - نجيب عقيقي ، المستشرقون ، ج ٢ ، ص ٥٢٥ - ٥٢٧

(٢) اللمع لأبي نصر السراج ، تحقيق عبد الحليم محمود وطه عبد الباقي سرور ، مقدمة

المحققين ، ص ١٣ - مصر ، ١٣٨٠ / ١٩٦٠

(٢) يقول نور الدين شريعة في مقدمته لكتاب « طبقات الصوفية » : تاريخ الصوفية ، وهو غير كتاب طبقات الصوفية . فقد ترجم فيه لأبي الحسن السرواني (وفي الحاشية : نفحات الأنس ، ورقة ٧٧) ، كما ترجم فيه لأبي نصر السراج . . . وكثيراً ما ينقل عنه الذهبي في كتابه « تاريخ الإسلام » والخطيب البغدادي في كتابه « تاريخ بغداد » . ولم يذكر هذا الكتاب صاحب « كشف الظنون » - طبقات الصوفية ، المقدمة ، ص ٣٤ .

وأضيف : ولم يذكر هذا الكتاب بروكلمان وهو سابق على نشر الطبقات ، ولا سيركين وهو لاحق به ، ويرجع في مواضع كثيرة من كتابه الى نشرة شريعة للطبقات .

وأخيراً محققا كتاب اللع حين رجعا ترجمة السلمي هذه للطوسي الى « طبقات الصوفية » .

(٤) في الرسالة الصفحات : ٩١ - ١١٢ - ٢١٧ - ٢٢٥ - ٢٢٧ - ٢٢٨ - ٢٤٠ ويقابلها في اللع

على الترتيب الصفحات : ٧٠ - ٢٦٩ - ٤٥ - ٢٥٠ - ٢٨٢ - ٢٨١ - ٢٨٠

(٥) كشف المحجوب للهجويري ، ترجمة الدكتور إسعاد عبد الهادي قنديل ، مصر

١٣٩٤ / ١٩٧٤ ، ج ٢ ، ص ٥٨٧ - ، ج ٢ ، ص ٥٦٧

(٦) يتردد ذكر الشونيزية في كتب التصوف . و « الشونيزية مقبرة ببغداد بالجانب

الغربي ، دفن فيها جماعة كثيرة من الصالحين منهم : الجنيد وجعفر الخلدي ورويم وممنون

المحب ، وهناك خاتناه للصوفية » - معجم البلدان ، دار صادر ، ج ٢ ص ٣٧٤

(٧) أسرار التوحيد ، محمد بن المنور ، ترجمة إسعاد عبد الهادي قنديل ، ص ٤٣

(٨) المصدر نفسه ، ص ٧٨

(٩) جاء في المقدمة التي كتبها محققا اللع نقلاً عن نيكلسون : « . . فإن مؤلفي

التصوف القديم مروا عليه (أبي نصر) في سكوت ، وأول ما ورد ذكره ، حسب علمي ، في

ملحق لتذكرة الأولياء » . - اللع ، مقدمة المحققين ، ص ١٣

(١٠) كشف المحجوب ، مقدمة المترجمة ، ص ١٦٥

(١١) تاريخ الإسلام للذهبي ، مصورة مجمع اللغة العربية بدمشق رقم ١١٦ (عن مخطوطة

المتحف البريطاني) ، اللوح ١٥٦

(١٢) العبر للذهبي ، ج ٣ ، ص ٧

- (١٣) الوافي بالوفيات للصفدي ، مصورة مجمع اللغة العربية عن مخطوطة أحمد الثالث ،
المجلد ١٧ ، الورقة ٧١ (دلتني على هذا المرجع الاستاذة سكينه الشهابي)
- (١٤) مرآة الجنان لليافعي ، ج ٢ ، ص ٤٠٨
- (١٥) اللمع ، مقدمة المحققين ، ص ١٢
- (١٦) كشف الظنون ، ص ١٥٦٢
- (١٧) هدية العارفين ، ج ١ ، ص ٤٤٧ - وقدمت ذكره على شذرات الذهب كي أختم التراجم
بالترجمة الجامعة .

- (١٨) شذرات الذهب ، ج ٣ ، ص ٩١
- (١٩) اللمع ، مقدمة المحققين ، ص ١٤
- (٢٠) اللمع ، مقدمة المحققين ، ص ١٣
- (٢١) المرجع نفسه ، ص ٦ و ٧
- (٢٢) طبقات الصوفية ، مقدمة المحقق ، ص ١٥
- (٢٣) طبقات الصوفية ، ص ١٥٥
- بدا لي من قراءة الطبقات كأن السلمي رتب شيوخ الصوفية في مراتب خص كل مرتبة
منها بلقب ، ويضيف الى اللقب ما يخصه نوعاً من التخصيص : من أئمة ، من أجلة ، من
جلة ، من كبار الخ . .

أما الصوفية السبعة الذين أعطاهم لقب إمام فهم :

- ١ - سري السقطي « وهو إمام البغداديين وشيخهم في وقته » ، ص ٤٨
- ٢ - أبو حفص النيسابوري « وكان أحد الأئمة والسادة » ، ص ١١٦
- ٣ - الجنيد
- ٤ - سهل التستري « أحد أئمة القوم وعلمائهم » ، ص ٢٠٦
- ٥ - أبو سعيد الخراز « وهو من أئمة القوم وجلة مشايخهم » ، ص ٢٢٨
- ٦ - أبو محمد المرتعش « حتى صار أحد مشايخ العراق وأئمتهم » ، ص ٢٤٩
- ٧ - أبو بكر الكتاني « وكان أحد الأئمة » ، ص ٣٧٣
- (٢٤) رسالة القشيري ، طبعة محمد علي صبيح ، ص ٣١

(٢٥) كشف المحجوب ، ج ٢ ، ص ٤٢٠

(٢٦) ارجع الى تاريخ التراث العربي لفؤاد سيزكين ، الفصل الثاني : كتب التصوف في

العصر العباسي ، ج ٢ ، ص ص ٤٣١ - ٥٠٦

(٢٧) طبقات الصوفية ، ص ٣٤٩ - أبو نعيم الأصفهاني ، حلية الأولياء ، ج ١٠ ، ص

٣٥٥ - تاريخ بغداد ، ج ٧ ، ص ٢٢١ و ٢٢٢ - الرسالة القشيرية ، ص ٤٣ - شذرات الذهب ، ج

٢ ، ص ٣١٧

(٢٨) الطبقات ، ص ٤٣٤ - الحلية ، ج ١٠ ، ص ٣٨١ - تاريخ بغداد ، ج ٧ ، ص ٢٢٦ -

٢٣١ - الرسالة ، ص ٤٧ - الشذرات ، ج ٢ ، ص ٣٧٨

(٢٩) الطبقات ، ص ٤٤٨ - تاريخ بغداد ، ج ٥ ، ص ٢٦٦ و ٢٦٧ - الرسالة ، ص ٤٨

(٣٠) ابن مأكولا (- ٤٨٥) ، الإكمال ، ج ٤ ، ص ٥٦١ (هذه هي الترجمة الوحيدة التي

عثرت عليها ، ودلتني عليها الأستاذة سكيئة الشهابي)

(٣١) الذهبي ، العبر ، ج ٣ ، ص ١٢٨ - الشذرات ، ج ٣ ، ص ٢١٠

(٣٢) العبر ، ج ٣ ، ص ١١٨ - الشذرات ، ج ٣ ، ص ٢٠١

(٣٣) اللمع ، ص ١٨

(٣٤) اللمع ، ص ٤١٢

(٣٥) الرسالة ، ص ٦٨ و ٦٩

(٣٦) الشيوخ الذين ذكر أبو نصر في اللمع أنه سمع منهم : محمد بن أحمد الفراء - أبو

بكر أحمد بن علي الوجيهي - أبو بكر الطوسي - أبو الحسن بن سالم - أبو عمرو عبد

الواحد بن علوان - أبو عمرو اسماعيل بن نجيد - أبو بكر الدقي - أبو الحسن علي بن ابراهيم

الحصري - عيسى القصار الدينوري - أحمد بن محمد بن سنيد قاضي الدينور - أبو الحسن المكي -

أبو محمد جعفر الخلدي - أحمد الطرسومي - أحمد بن دلوية - أبو عبد الله الروذباري -

محمد بن معبد البانياسي - أحمد بن جعفر الطوسي - أبو حفص عمر الخياط - أبو علي بن أبي

خالد الصوري - أبو الطيب الشيرازي - أحمد بن محمد الطلي - أبو الحسين السيرواني - أبو الحسن

علي بن محمد الصيرفي - يحيى بن الرضا العلوي - طلحة العصائدي البصري - أحمد بن ابراهيم

المؤدب البيروقي - أبو حفص عمر الشمشاطي - أبو عمرو الزنجاني - أبو سعيد الدينوري - أبو محمد بن أحمد بن مرزوق المصري .

(٣٧) الملح ، ص ٢١

(٣٨) الطبقات ، ص ٤٣٤

(٣٩) الملح ، ص ١٩

(٤٠) المرجع نفسه ، ص ١٩

(٤١) المرجع نفسه ، ص ٢٠

(٤٢) تاريخ التراث العربي ، ج ٢ ، ص ٤٨٨

(٤٣) المنقذ من الضلال ، الطبعة الثانية ، دمشق ، ص ١٢٢

(٤٤) مقدمة ابن خلدون ، المكتبة التجارية ، ص ٤٦٩

(٤٥) اعتمدت في تحديد الصفحات التي ورد فيها ذكر أبي نصر على فهرس الأعلام في

الطبقات ، ص ٥٣٧

(٤٦) أسماء الرواة الوسطاء بين القشيري والسراج مرتبة حسب كثرة ورودها : أبو حاتم

السجستاني - محمد بن أحمد بن محمد التميمي الصوفي - محمد بن الحسين - أبو عبد الرحمن السلمي -

عبد الله بن يوسف الأصبهاني - محمد بن محمد بن غالب

الصفحات من الرسالة التي ورد فيها نقل عن أبي نصر : ٦ - ٧ - ١٧ - ١٨ - ٢٠ - ٢٣ - ٢٤ -

٤٠ - ٧٩ - ٩١ - ١١٢ - ١١٣ - ١١٨ - ١٢٩ - ١٣٠ - ١٣١ - ١٣٢ - ١٤٢ - ١٥٨ - ١٦٣ - ١٧٥ - ١٨٥ - ١٩٠ -

٢١٦ - ٢١٧ - ٢١٩ - ٢٢٠ - ٢٢٢ - ٢٢٥ - ٢٢٧ - ٢٢٩ - ٢٣٤ - ٢٣٥ - ٢٣٧ - ٢٣٨ - ٢٣٩ - ٢٤٠ - ٢٤٥ -

٢٥٧ - ٢٦٣ - ٢٦٤ - ٢٦٥ - ٢٦٦ - ٢٦٨ - ٢٦٩ - ٢٧٠ - ٢٧١ - ٢٧٣ - ٢٨١ - ٢٨٢ - ٢٨٣ - ٢٨٤ - ٢٨٥ -

(٤٧) كشف المحجوب ص ص ١٦٥ - ١٧١

(٤٨) الصفحات من كشف المحجوب التي وردت فيها الحواشي المذكورة : ٢٢٤ - ٢٢٠ -

٤٠٧ - ٤٦٨ - ٤٦٩ - ٤٧٠ - ٤٧٦ - ٤٨٢ - ٤٩٥ - ٥٢٢ - ٥٢٤ - ٥٢٥ - ٥٣٤ - ٥٤١ - ٥٤٤ - ٥٤٥ - ٥٥٨ -

٥٦٧ - ٥٨٦ - ٥٨٧ - ٦٤٣ - ٦٤٤ - ٦٤٨ - ٦٤٩ - ٦٥٠ - ٦٥٢ - ٦٥٣ - ٦٥٦ -

(٤٩) الملح ، ص ص ٢١ - ٤٨

(٥٠) حديث جبريل عن الإسلام والإيمان والإحسان : في الصحيحين وأبي داود وابن ماجه عن أبي هريرة . وفي مسند الإمام أحمد والبخاري عن ابن عباس ، ومسلم وأصحاب السنن عن عمر ، والبخاري عن أنس
تخريج الأحاديث أنقله عن اللمع ، وهو من عمل محمد الحافظ التيجاني ، كما يقول محققا اللمع في المقدمة .

(٥١) لقمان ، ٢٠

(٥٢) النساء ، ٨٣

(٥٣) المائدة ، ١١٢

(٥٤) اللمع ، ص ص ٤٩ - ٦٤

(٥٥) طه ، ١١٠

(٥٦) اللمع ، ص ص ٦٥ - ١٠٤

(٥٧) الزمر ، ١٠

(٥٨) ق ، ٣٧

(٥٩) « اعبد الله كأنك تراه ، وعد نفسك في الموتى ، وإياك ودعوات المظلوم » ، الطبراني عن أبي الدرداء ، وحسن السيوطي سنده ، وضعفه المنذري ، وقال الحافظ الهيثمي : الرجل الذي من النخع لا أعرفه . وبلغه آخر ، رواه الطبراني والبيهقي عن معاذ ، قال الحافظ العراقي : رجاله ثقات وفيه انقطاع . وبلغه آخر ، في الخلية عن زيد بن أرقم .

(٦٠) الحديد ، ٣

(٦١) اللمع ، ص ص ١٠٥ - ١٩٣

(٦٢) آل عمران ، ٧

(٦٣) أبو نعيم في الخلية من حديث أنس ، وضعفه

(٦٤) قول ابن مسعود : من أراد العلم فليثور القرآن . الطبراني بأسانيد ورجال ، أحدها

رجال الصحيح ، قاله الحافظ الهيثمي .

(٦٥) البقرة ، ١ ، ٢ ، ٣

(٦٦) النحل ، ٨٩

(٦٧) الأنعام ، ٣٨

(٦٨) الإسراء ، ٩

(٦٩) ص ، ٢٩

(٧٠) ق ، ٣٧

(٧١) الشعراء ، ٨٨ ، ٨٩

(٧٢) الصافات ، ٨٣ ، ٨٤

(٧٣) يونس ، ٢٥

(٧٤) الحج ، ٧٥

(٧٥) فاطر ، ٣٢

(٧٦) المائدة ، ٤٨

(٧٧) الجاثية ، ٢٣

(٧٨) النحل ، ٩٧

(٧٩) فاطر ، ٢٨

(٨٠) آل عمران ، ٧

(٨١) الشعراء ، ٩٣ ، ٩٤

(٨٢) الإسراء ، ٨٢

(٨٣) لقمان ، ٢٨

(٨٤) المائدة ، ٣٥

(٨٥) المؤمنون ، ٥٥ ، ٥٦

(٨٦) المعارج ، ٢٧

(٨٧) طه ، ٧

(٨٨) المؤمنون ، ٥٨

(٨٩) المؤمنون ، ٥٩

(٩٠) المؤمنون ، ٩٠

(٩١) الواقعة ، ١٠ ، ١١

(٩٢) المطففون ، ١٨ ، ١٩ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٨

(٩٣) اللع ، ص ص ١٩٤ - ٢٨٢

(٩٤) الصوم جنة ، النسائي عن معاذ وأبي عبيدة والبيهقي عن جابر ، الصيام جنة ،

أحمد والبخاري والنسائي عن أبي هريرة

(٩٥) اللع ، ص ص ٣٠٥ - ٣٢٧

(٩٦) اللع ، ص ص ٢٨٣ - ٣٠٤ ، ص ص ٣٢٨ - ٤٠٨

(٩٧) اللع ، ص ص ٤٠٩ - ٤٥٢

(٩٨) اللع ، ص ص ٤٥٣ - ٥١٥

(٩٩) لا يتفق السلمي والقشيري مع أبي نصر في رأيه بآبن يزدانيار . قال السلمي عنه :

« هو أبو بكر الحسين بن علي بن يزدانيار . من أهل أرمية . له طريقة في التصوف يختص

بها . وكان ينكر على بعض مشايخ العراق أقوالهم . وكان عالماً بعلوم الظاهر ، وعلوم المعاملات

والمعارف » . الطبقات ، ص ٤٠٦ وقريباً من هذا القول يذكر القشيري في رسالته ، ص ٤٧

(١٠٠) اللع ، ص ص ٥١٦ - ٥٥٥

(١٠١) كشف المحجوب ، المقدمة ، ص ١٥٤

تنبيه : ورد في مقال « أبو القاسم القشيري » المنشور في الجزء السابق من المجلة ، أن تاريخ نشر كتاب

« المعراج » سنة ١٩٤٦ وهذا خطأ والصحيح سنة ١٩٦٤

النحت

الأستاذ المهندس وجيه السمان

لقد كتب في موضوع النحت علماء كثيرون من قدماء ومحدثين . ولا أقصد من بحثي هذا زيادة في عدد ما كتب توخياً للزيادة في ذاتها ولكنني أريد أن أعالج فيه ناحية لم يطرقها أكثر من كتبوا في هذا الموضوع ، فأكثرهم قد وقفوا عند مذهب الأوائل في النحت ، وأنا أريد أن أجيب على هذين السؤالين : متى يجوز النحت في العلوم الحديثة ومتى يجب اللجوء إليه ، خاصة في مصطلحات الفيزياء والعلوم الهندسية .

تعرف كتب اللغة النحت : بأن تعتمد الى كلمتين (أو أكثر) تقتطع من اثنتين منها حرفاً أو حرفين أو ثلاثة وتبني من هذه الحروف التي اقتطعتها كلمة جديدة تقوم مقام العبارة التي أخذت منها الحروف ، فتسمى هذه الكلمة منحوتة . يضرب الخليل بن أحمد الفراهيدي في معجمه (العين) مثلاً على ذلك هو عبشمي . وردت هذه الكلمة في قصيدة مشهورة لعبد يغوث ، وهو من شعراء المفضليات ، قالها بعدما أسرت تيم الرباب يوم الكلاب الثاني ، وذلك قبل أن يقتل . والبيت هو :

وتضحك مني شيخخة عبشمية كأن لم ترى قبلي أسيراً يمانياً

فالعشمي والعشمية نسبة الى عبد شمس ، نحتت هذه الكلمة بأخذ العين والباء من عبد والشين والميم من شمس فبني من هاتين الكلمتين كلمة واحدة والياء في آخر الكلمة هي ياء النسب^(١) . فهذا من النحت . وقد وردت في الشعر الجاهلي وفي

(١) اخذ المرحوم الدكتور صلاح الكواكي هذه الكلمة ترجمة لما يسمونه عباد الشمس Tournesol فسمى منه

صبغة العشم Teinture de tournesol . مجلة المجمع ، المجلد ٣١ الصفحة ٦٩٤

صدر الاسلام كلمات منحوتة كهذه في أنساب القبائل مثل عبدري (من عبد الدار) وعبقي (من عبد القيس) وتيلي (من تيم الله) وغيرها .

وولدت في صدر الاسلام بالنحت مصطلحات مثل : هيلل هيللة وهلل تهليلاً (قال لا إله إلا الله) وحمل (قال الحمد لله) وحولق (قال لا حول ولا قوة إلا بالله) وبسمل (من بسم الله الرحمن الرحيم) وحسبل (من حسبي الله) وحيعل (من حي على) وطلبق (من أطال الله بقاءك) ودمعز (من أدام الله عزك) .

فقد ورد لعمر بن أبي ربيعة هذا البيت

لقد بسملت ليلى غداة لقيتها فيا حبذا ذاك الحبيب المبمل

وقال آخر

ألا رب طيف منك بات معاتقي إلى أن دعا داعي الصباح فحيعلا
وأنشد الخليل :

أقول لها ودمع العين جار ألم تحزنك حيلة المنادي
وقال ابن حجاج :

لكنني كنت في محــــل مدمعزاً عندها مطلبق
أي يقال لي أدام الله عزك وأطال بقاءك .

كما قال الشاعر أيضاً : لا زلت في سعد يدوم ودمعزه

ويورد السيوطي في المزهرة أمثلة متعددة للنحت ، منها ما ينقله عن بعض الاعراب : معي عشرة فأحذهن لي ، أي صيرهن أحد عشر . وقال نقلاً عن ياقوت في معجم الأدباء : سأل الشيخ أبو الفتح عثمان بن عيسى الملقب بالنحوي الظهير الفارسي عما وقع في ألفاظ العرب على مثال شقحطب ، فقال هذا يسمى في كلام العرب المنحوت ومعناه أن الكلمة منحوتة من كلمتين كما ينحت النجار خشبتين ويجعلها واحدة فشقحطب منحوت من شق حطب فسأله الملقب ان يثبت له ما

وقع من هذا المثال اليه ليعول في معرفتها عليه فاملاها عليه في نحو عشرين ورقة من حفظه وسماها كتاب تنبيه البارعين على المنحوت من كلام العرب .

وينقل السيوطي في المزهري ايضاً (عن ابن دحية في التنوير قوله) ربما يتفق اجتماع كلمتين من كلمة واحدة دالة على كلتا الكلمتين وإن كان لا يمكن اشتقاق كلمة من كلمتين في قياس التصريف كقولهم هلل أي قال لا إله إلا الله ، الخ . .

ونحت علماء الفقه الاسلامي كلمات تهم علومهم مثل « شفعتي وحنفلي ، وهنالك اختلاف في ضبطها . فقد قيل ان المصطلح الأول يعني النسبة الى الشافعي وأبي حنيفة معاً وان الثاني يعني النسبة إلى ابي حنيفة والمعتزلة معاً ، وقيل ايضاً ان الأول يعني النسبة الى الشافعي وحده والثاني النسبة الى أبي حنيفة وحده . واقترح مصطفى صادق الرافعي أن يقال شفعتني أو حنفتني على وزن عبشتني .

ليس ثمة احصاء لجميع الكلمات المنحوتة . وقد سرد أكثرها الدكتور رمسيس جرجس عضو مجمع القاهرة في آخر كلامه عن النحت فبلغ عدده ١٠٣ كلمات قال انها بعض المنحوتات وذكر اصل اشتقاقها . ومهما تحرينا في الكتب عن منحوتات قديمة غيرها لا نكاد نصل بالعدد الاجمالي الى مائتين . وهذا ما دفع بعض علماء اللغة الى القول بأن النحت نادر في العربية وان الداعي اليه هو عدم جواز اشتقاق كلمة من كلمتين في اقيسة التصريف .

تكلم في النحت عدد كبير من علماء اللغة الأقدمين أولهم الخليل في معجمه العين فقال ان العرب تلجأ للنحت اذا كثر استعمالهم للكلمتين ضموا بعض حروف احداها الى بعض حروف الأخرى .

وتكلم كذلك سيبويه في كتابه

وابن فارس في المجمل والصاحبي ومقاييس اللغة
وذكره ابن السكيت في اصلاح المنطق
والتبريزي في تهذيبه

والثعالبي في فقه اللغة

والجوهري في الصحاح

وابن مالك في التسهيل

وابن دحية في التنوير

وابو حيان في شرحه (وينص على ان هذا الحكم لا يطرد وانما يقال ما قالتها
العرب فقط)

والسيوطي في المزهر . وقد لخص كعاداته أقوال أكثر من تقدم من العلماء وقال ان
معرفة النحت من اللوازم . وتكلم عن النحت غير هؤلاء ايضاً .

ومن الذين كتبوا في موضوع النحت من المحدثين والمعاصرين :

بروكلمان والأب انتاس الكرمللي وجرجي زيدان ومحمد الخضر حسين
ومصطفى صادق الرافعي وعبد القادر المغربي وساطع الحصري ومصطفى جواد
ومصطفى الشهابي وصلاح الكواكبي ورمسيس جرجس وعبد الله أمين وعبد الله
العلايلي وابراهيم انيس واسماعيل مظهر وصبحي الصالح ومحمد المبارك وعلي عبد
الواحد وافي ورمضان عبد التواب ومحمود احمد عمر النشوي وكيفورك مينا جيان
وسليم النعيمي ومحمد ضاري حمادي .

لقلة المنحوتات في عصر من يعتد بكلامهم من الفصحاء ، اصبحت
المنحوتات الأولى القليلة مثل عبشمي وعبقسي وعبدري ومرقسي وتيلي . . امثلة
قليلة لا يقاس عليها في رأي النحاة لأن القليل لا يقاس عليه و (لأن ذلك ليس
بقياس وانما يُسمع ما قالوه ولا يقاس عليه لقلته)

اجمع علماء اللغة على ان الكلمة المنحوتة تعد مجردة وان ما جاء عن العرب من افعال واسماء منحوتة لا يقل عن اربعة احرف فمنها الرباعي والخماسي والسداسي والسباعي .

فالرباعي مثل صلد وهو الشديد الحافر من الصلد والصدم والقصلب وهو القوي الصلب كالعصلب ، والبَلَقَع (الأرض القفر) من بلق (اتسع وانفتح) وبقعة .

والخماسي مثل صَهْضَلَق اي شديد من سهل وصلق بمعنى الشديد من الأصوات

والسداسي مثل بَلَهْجِم من (بني الهجيم) وبلعنبر من (بني العنبر)

والسباعي مثل بَلْخَيْثَة من (بني الخبيثة)

وأورد بعض علماء اللغة الأقدمون أمثلة عديدة على كلمات ثلاثية قالوا انها منحوتة من كلمتين مثل هلاً (من هل ولا) ولولا من (لو ولا) وهما في الحقيقة مركبتان تركيباً مزجياً ، وكذلك الآ (من ان ولا) وألم (من همزة الاستفهام واداة النفي . . الخ) .

وانفرد رمضان عبد التواب من بين المحدثين برأي مماثل فقال ان هنالك منحوتات ثلاثية ولم يورد عنها الا مثالا واحداً هو : أسمر ، قال انه منحوت من أسود وأحمر ، وقال ان هنالك الأمثلة الكثيرة التي تؤكد ان العربية تعرف النحت في كلماتها الثلاثية (رمضان عبد التواب : فصول في فقه اللغة العربية ، القاهرة ١٩٧٣) .

واما ابن فارس ، هذا العالم اللغوي الكبير (من القرن الرابع الهجري) فقد تكلم عن النحت في معجمه : مقاييس اللغة وفي كتابه الصحابي في فقه اللغة وسنن العرب في كلامها ، وفي المجلد . فكان امام القائلين باهمية النحت في اشتقاق الكلمات ولا عجب فقد سمى النحت بالاشتقاق الكبّار ، فلم يكتف بالاستشهاد على

هذه الظاهرة (أي النحت) بالأمثلة القليلة الشائعة والتي سقنا كثيراً منها ، بل ابتدع لنفسه مذهباً في القياس والاشتقاق حين رأى ان الكلمات الزائدة على ثلاثة احرف اكثرها منحوت . وقد بنى معجمه « مقاييس اللغة » على هذا المذهب في كل مادة رباعية أو خماسية امكنه ان يرى فيها شيئاً من النحت حتى كثرت المواد المنحوتة على مذهبه لو استخرجت من مواطنها المتفرقة في معجمه . و اراد ان يرسم للقارئ منهجه في النحت فقال : « اعلم ان للرباعي والخماسي مذهباً في القياس يستنبطه النظر الدقيق وذلك ان أكثر ماتراه منه منحوت . » . وذكر بيت عبد يغوث الذي اوردناه في أول هذا البحث وفيه كلمة عبشمية .

والجملة المتقدمة تلخص رأي الأستاذ صبحي الصالح في فقه اللغة ، ويعلق على ذلك فيقول :

« لسنا نرتاب في ان ابن فارس عند استشهاده بهذا البيت الفصيح علم ان الأمثلة التي تحاكيه قليلة نادرة وان النحاة لا يعدون نظائره مما يقاس وانه لا يقاس منه الا ما قالته العرب والمحفوظ هو عبشمي وعبقسي وعبدري ومرقسي وتيلي . فكيف تساهل ابن فارس في بناء مقاييس الرباعي على حكم لا يطرد واصل لا ينقاس ؟

أكبر الظن انه لم يبتدع مثل هذا المذهب . ودنيا النحاة ماتزال تضج في عهده بالقول المشهور : القليل لا يقاس عليه . الا حين رأى فساد الأدلة على اصالة الحروف في الاسماء الرباعية والخماسية . وقد نبه ابن فارس ايضاً على ان الرباعي لا يفسر دائماً بظاهرة النحت ، لأنه على ضربين : احدهما المنحوت والآخر الموضوع وضعاً لا مجال له في طريق القياس .

ويستنتج صبحي الصالح فيقول :

« ولا تناقض في شيء مما رآه ابن فارس ، فان الأمثلة التي قضى بها على تعريفه للنحت والأمثلة التي فرقها على مواد معجمه تبعاً لمذهبه في مزيد الثلاثي ،

كلها تؤيد اعتقاده بان السوابق والأواسط واللواحق (أو كما اصطلح عليها بعض العصريين) التصدير والحشو والكسغ بقايا كلمات قديمة مستعملة تناسب ما لمح في الحرف العربي من قيمة تعبيرية ، فكان المزيد بحرف في أوله أو وسطه أو آخره انما نحت من كلمتين اختزلتا على سواء أو اختصرت احدهما أكثر من الاخرى أو ظلت احدهما على حالها بينما رمز للأخرى بحرف منها يغلب ان يكون أوضح حروفها بياناً وتعبيراً . » .

ويضيف الاستاذ الصالح قائلاً :

« وما زال بنا هذا البحث يستهويننا حتى أغرانا بدراسة مقاييس اللغة دراسة احصائية دقيقة فاستخرجنا من أبواب مزيادات الثلاثي وحدها أكثر من ٣٠٠ كلمة منحوتة ما بين فعل وصفة وهي جميعاً مما صرح ابن فارس بنحته بعبارة قاطعة ، هذا عدا ما تردد فيه ، وقد تردد في كثير . . ثم يقول : فأنى للعلماء القول بقلة النحت في كلام العرب وما الذي طوع لهم ان يروا هذا المنحوت لايجاوز الستين عدداً ، (وقد رأى بعضهم ان المنحوتات لاتجاوز الثلاثين) .

انما قللوا من شأن النحت وحقروا من شواهد لتعويلهم فيه على ما سمعوه وحفظوه مما شاع وتناقلته الالسن . فاما ماكان قياسياً مبيناً على قواعد سليمة في الاشتقاق فما كان ليكثر منه احد الا ان يكون ابن فارس الذي اصّل ورسم منهجه ، وكان فيه كل من اتى بعده عالة عليه .

« بفضل ابن فارس بطلت تلك الخرافة الشائعة المتوارثة عن قلة النحت في لسان العرب » .

« ثم يذكر الصالح الابدال اللغوي فيقول : لقد صرح بعض العلماء انه ما من حرف الا وقد وقع فيه البدل ولو نادراً وقد وجدنا في النحت ايضاً - على ما استنبطناه من مقاييس اللغة - انه من الممكن ان نجزم بأنه ما من حرف الا وقد اختزل مادة على طريقة النحت (المسماة بالاشتقاق الكبار) ولو نادراً .

« ولسنا نبرئ ابن فارس من التكلف في بعض ما ادعى فيه النحت ولقد رميناه بالكثير من التعسف في غير بحث النحت . ولكن تكلفه في بعض امثلة النحت لا يعني فساد مذهبه فيما جاء من كلام العرب على اكثر من ثلاثة حروف ، كما أن تكلفه في بعض المواطن لا ينفي اعتداله في سائر المواطن الاخرى . »

ولا نطيل في الاستقاء من صبحي الصالح ونكتفي بامثلة الكلمات الرباعية ونختم هذا البحث باستنتاجه في النحت :

« فهل من ريب ، بعد هذه الشواهد الصريحة ، على زيادة كل حرف من حروف الهجاء تعويضاً ونحتاً في ان مذهب ابن فارس في النحت يضاهاى ادق النظريات العلمية في الاشتقاق بطريقة السوابق واللواحق المعروفة في اللغات اللصاقية ؟ وهل من ريب بعد هذا كله في أن للنحت اصولاً مؤصلة عرفتھا العربية ولم تنكرھا وحفظھا رواھا ولم يهملوها ؟ » انتهى كلام الاستاذ صبحي الصالح .

ومن الذين نحوا منحى شبيهاً بما اتجه اليه ابن فارس ، المرحوم الاستاذ عبد القادر المغربي اذ قال في كتابه : الاشتقاق والتعريب (ص ١٥)

« وقد عملت الفكرة مرة في كثير من الكلمات الرباعية والخماسية فوجدت أنه يمكن ارجاع معظمها الى كلمتين ثلاثيتين بسهولة ولاحظت أن تكون تلك الكلمات في لغة العرب انما كان بواسطة طريقة النحت أو بما نسميه الاشتقاق النحتي : فمثل دحرج منحوتة من دحره فجرى ومثل هرول من هرب وولى

وخرمش الكتاب أي أفسده من خرم وشوّه أو من خرم وشرم ومثل دعره اذا صرعه من دعة فعثر ، وبحثرت الدجاجة من بحثت وأثارت التراب لتلتقط الحب « أه .

لقد لقيت أراء ابن فارس في النحت من كثير من علماء اللغة المعاصرين معارضة أشد من التي لقيها من معاصريه ومن تبعهم ، وذلك تقريبا مثلما لقي موضوع النحت نفسه .

فالأب انستاس ماري الكرمل يرى « أن لغتنا ليست من اللغات التي تقبل النحت على وجه لغات أهل الغرب كما هو مدون في مصنفاتها . والمنحوتات عندنا عشرات أما عندهم فمئات بل ألوف ، لأن تقديم المضاف اليه على المضاف معروف عندهم ، فساغ لهم النحت . اما عندنا فاللغة تأباه وتتهرب منه . (مجلة لغة العرب نيسان ١٩٢٨)

واما مجمع اللغة العربية في القاهرة فقد اصدر بشأن النحت قرارين ، ورد مع الأول منها حكم على اراء ابن فارس (المجلد ٧ من مجمع القاهرة) :

« لقد حمل ابن فارس على النحت : البرجد وهو كساء مخطط فقال انه مأخوذ من البجاد والبرد ، والجذمور للباقي من اصل السعفة اذا قطعت ، من الجذم والجذر وهما الاصل ، وجرثومة قرية النمل من جرم وجثم كأنه اقتطع قطعة من الأرض وجثم عليها ، وجعفر للنهر من جعف لأنه يصرع ما يلقاه من النبات ومن الجفر وهي البئر اذا لم تطو او طوي بعضها .

« ولا يخفى ان ابن فارس ركب التعسف والشطط في حمل ما زاد على ثلاثة أحرف على النحت . »

ونحا علي عبد الواحد في كتابه (فقه اللغة) نحو مجمع القاهرة فقال : « لا يخفى ما في هذا المذهب من تحايل وتعسف وتعارض مع النواميس العامة التي تسير عليها اللغات الانسانية بصدد الكلمات الدالة على الحدث وتصريف بعضها من بعض . »

واصدر المجمع قراره الأول في النحت وهو : « يجوز النحت عندما تلجئ اليه
الضرورة العلمية . »

وعلق الاب انستاس الكرملي معترضاً على هذا القرار :

« لا ارى حاجة الى النحت ، لأن علماء العصر العباسي مع كل احتياجهم الى
الفاظ جديدة لم ينحتوا كلمة علمية واحدة ، هذا فضلاً عن ان العرب لم تنحت الا
الألفاظ التي يكثر تردها على السنتهم فكان ذلك سبباً للنحت ، اما التي لا يكثر
تردها على السنتهم فلم يحملوا بنحتها ومثلها عندنا الان ايش وlish وموشي وشنو ،
الى غيرها . »

وعلق مصطفى جواد على كلمة ايش فذكر انها من المنحوت قديماً لا الان كما
ظن الاب انستاس ، وهي واردة في كثير من كتب الأدب كالأغاني . قال الفيومي
في المصباح المنير : « قالوا : اي شيء ، ثم خفت الياء وحذفت الهمزة تخفيفاً
وجعلا كلمة واحدة فقليل ايش . قاله الفارابي . »

وقال عن النحت : ونحن نرى ان رأي الاب انستاس على صواب . وضرب
مثلاً ترجمة الطب النفسي الجسمي Psychosomatic ، فقال لا يصح النحت في
هذا الاسم خشية التفريط في الاسم باضافة شيء من احرفه كأن يقال « النفسجي »
او « النفسجسي » مما يبعد الاسم عن اصله فيختلط بغيره فتذهب الفائدة المرجحة
منه . وعلى ذكر النحت أود أن أشير الى أنني لا اركن اليه في المصطلحات الجديدة
إلا نادراً لأنه نادر في العربية ويشوه كلمها . وما ذكره ابن فارس في مقاييس اللغة
وفقه اللغة لا يعدو الظن والتخمين والتأويل البعيد وكل ما ثبت عندي منه عدة
« رموز جُمليّة » مثل سَبَحَل وحوقل وطلبق ودمعز . ولولا ان هذه الجمل كانت
من الشهرة والتكرار بالمكان المعلوم ما استجازوا لها الاختصار . ثم ان النحت اتخذ
للافعال لا للأسماء ، اعني انهم كانوا يقولون : سبحل فلان وحوقل ، ولم يقولوا في

العادة « اعتاد فلان السبحة والحقولة » فالمصدر لم يكن مراداً في استعمالهم النحت مع ان وضعنا للمصطلحات يعني الأسماء قبل غيرها ، فاذا احتجنا الى الأفعال اشتققناها من المصطلح نفسه »

اقول : « نسي مصطفى جواد البسلة والحبيب المبسل والسبحة والبلكفة وحيعة المنادي والحزومة والدعدعة والدمعزة والنسبة الى القبائل والعصلب والعصلي والعصوب ، الخ . . . فكل هذه اسماء استعملت كثيراً (راجع الآيات) وقد استشهد مصطفى جواد استشهاداً غريباً لينفى به استعمال الرموز الجمالية التي تكلم عنها فقال : قال تعالى : « فسبح بحمد ربك » ولم يقل فسبحل « فسبحل رمز جملة يقال قولاً رمزياً . ومن الذي يدعي ان الكلمات المنحوتة ينبغي ان تستعمل على كل حال واطلاقاً وفي كل مناسبة ، افليست رموزاً ، اذاً فلتستعمل للرمز وهذا يكفي لتوخيها والاستفادة منها في العلوم .

ولننتقل الان الى ما قاله ساطع الحصري في موضوع النحت : (مجلة التربية والتعليم العراقية سنة ١٩٢٨) لقد قال : اننا لا نقصد من النحت تركيب الكلمات العربية من بعض الجذور الأعجمية كما يقترحه بعض الكتاب ، بل نقصد النحت الأصولي الذي ادخل في اللغة العربية عدداً غير قليل من الكلمات والتعبيرات المختزلة مثل بسلة وملاشاة وحبرمة ، تلك الكلمات والتعبيرات المختصرة التي تفتقر العلوم الحديثة الى أمثالها افتقاراً شديداً . ثم تكلم عن الاشتقاق ورأى انه لا يكفي وحده لتوليد الكلمات التي يحتاج اليها التفكير البشري ، لأن عمله مقصور على اوزان وقوالب معينة . وهذه الأوزان والقوالب مهما كانت كثيرة وولودة لا تستطيع أن تستوعب جميع المعاني العقلية . فلا بد من الاستعانة بالتركيب والاقدام على تركيب كلمتين أو أكثر على شكل تراكيب مزجية ووصفية واضافية . فالنحت يتناول البعض من هذه التراكيب التي تتردد كثيراً على اللسان فيلصق اركانها ويجعلها كلمة واحدة تتصرف مثل الكلمات المفردة ثم يختصرها ويختزلها ويجعلها

شبيهة بالمفردات . ان علماء اللغة يعتقدون ان النحت عمل عملاً مهماً في تكوين اللغة وأوجد عدداً غير قليل من الحروف في ابان تكون اللغة وولّد بعض المصطلحات المهمة في دور النهضة الفكرية الأولى . ونحن نعتقد بأننا وصلنا الى دور اشتدت فيه حاجتنا إلى الاستفادة من النحت اشتداداً كبيراً ونظن ان الأفعولة ستعود الى النشاط وتعود علينا بعدد من المصطلحات التي نحتاج اليها في نهضتنا الفكرية الجديدة .

وبعد ان ذكر بعض ما ورد عن النحت في الكتب القديمة والحديثة وذكر أساليب النحت ، قال :

« يتبين من التفصيلات الآتية ان عدد الكلمات العربية التي يرجع أصلها الى النحت بلا جدال هو عدد لا يستهان به . واذا لاحظنا أنواع هذه الكلمات المنحوتة من حيث اللفظ وقارنا كل واحدة منها بأصولها نرى أن تأثير النحت لا يتساوى في جميعها . »

واورد هنا أمثلة لمختلف أنواع النحت ، كالتي سقناها في بداية هذا البحث ، ولكنه دمج فيها ألفاظاً صنعت بطريقة التركيب المزجي الذي يحافظ على حروف الكلمتين الممزوجتين مثل : لا أدري ولا نهاية ولا أخلاقي ولا تناظري ولا مائي وغبدرسي وغبجليدي ، ثم عاد الى المنحوت فقال : قبتاريخي وقبفحمي وخامدرسي وتحشعوري وفوسوي (أي فوق السوي) ثم اورد البرمائي .

ونحت من حلم - يقظة : حلقة وقال انني اعرف ان مثل هذه الكلمات المنحوتة تظهر بادئ الأمر غريبة على الاسماع ولكنني لا أجد فيها ما يزيد غرابة على الكلمات المنحوتة القديمة ، تلك الكلمات التي دخلت في القواميس وشاعت بين الناس .

ولا اظن ان حاجتنا الى المنحوتات الحديثة تقل عن حاجة اجدادنا الى امثال البسمة والمشلوز والشقحطب ، فلماذا لا نجوز لانفسنا في هذا الدور الذي

يمتاز بالتفكير الشديد والنظر المعضل والعلم العميق ما جوزه اجدادنا لانفسهم في خلال ابجاثهم العلمية (السطحية) وافكارهم (النظرية البسيطة) . . (ا هـ) .

فساطع الحصري كما رأينا من أكبر أنصار النحت وقد قدر له دوره الصحيح في المصطلحات العلمية واشترط ان لا ينحت الا ما هو مستساغ وغير ثقیل على السمع .

وهو كما نرى من المؤيدين لآراء ابن فارس (ولو الى حد) ومن بين الذين انكروا حملة لجنة مجمع القاهرة على ابن فارس : سليم النعيمي عضو مجمع بغداد فقد وجد أن في رأي اللجنة شيئاً من التسرع ورجح عنده ان محاولة ابن فارس تفسير نشوء بعض الرباعي من نحت الكلمات وان كان بعضها يقوم على الظن ، فهي جديرة بالنظر ، ورجا أن يتفرع يوماً لدراسة هذا الموضوع بجملته ولا اظنه قد فعل .

محاولة لتصنيف قواعد النحت

ليس للنحت قواعد عامة . ويرى بعض علماء اللغة ان عدد الكلمات المنحوتة قليل وانها سماعية لا يقاس عليها . ولكن هذا الرأي لم يحل دون ولادة عدد هام من الكلمات المنحوتة في العصرين الاسلاميين الأول والثاني . وفي رأيي ان الضابط لأكثر المنحوتات هو السليقة والذوق السليم ، فكما أنه لم يكن عندهم في البداية علم للنحو ولا للصرف ، كانوا مع ذلك لا يخطئون ، وكذلك كانوا ينحتون بسائق الذوق والسليقة ، فأدى ذلك الى هذه المنحوتات الموروثة عن ايام الجاهلية وقيس عليها في الاسلام . ثم جاء علماء اللغة يدرسونها ويبحثون عن قواعد (بعدية) لها (أو استدلالاً كما يقال) . فوجدوا أوجه شبه بين بعضها عدوها قواعد .

قال ابن مالك في التسهيل : قد يبنى من جزأي المركب فعلل بفاء كل منها وعينه مثل عبشم ، فان اعتلت عين الثاني (قيس) كمل البناء بلامه او لام الأول (مثل عبقي أو مرقسي) .

وقال أبو حيان في شرحه : وهذا الحكم لا يطرد انما يقال منه ما قالتها العرب ، والمحفوظ عبشمي في عبد شمس وعبدري في عبد الدار ومرقسي في امرئ القيس وعبقسي في عبد القيس وتيلي في تيم الله (ا هـ)

وأول المنحوتات تؤلف مركبات اضافية بلفظ بني ، مثل بني الحارث ، فقالوا : بلحارث وبلعنبر وبلعجلان وبلقين وبلهجم ، فأخذوا من بني حرف الباء فقط واستقطوا الهمزة من ال التعريف في اللفظ الثاني . وقد أوضح سيويه هذا في « الكتاب » اذ قال : « وكذلك يفعلون بكل قبيلة تظهر فيها لام المعرفة ، فاذا لم تظهر اللام فيها فلا يكون كذلك .

وفي الصحاح : قولهم بلحارث لبني الحارث بن كعب من شواذ التخفيف لأن النون واللام قريبتا المخرج فلما لم يمكنهم الادغام لسكون اللام حذفوا النون . على هذا الأساس نحت العرب في عصور الاسلام الأولى أيضاً افعالاً رباعية على وزن فعلل ، فقالوا :

بسمل بسملة وسبحل سبحلة وحسبل حسيلة وحمدل حمدلة وحولق حولقة وحيعل حيعلة . وقالوا أيضاً دمعز دمعزة (اي أكثر من قول ادام الله عزك) وكذلك طلبق (من قوله اطلال الله بقاءك) وجعفد (من جعلت فداك) وسعمل سمعة (منقولها السلام عليكم) ومشال مثالة ومشكن مشكنة (من ما شاء الله كان) وحيهل حيهلة (حيهلا بالشيء)

ويرى في هذه الأمثلة انهم بين اخذ حرفين من كل مركب او أخذ ثلاثة حروف من الكلمة الاولى وحرف واحد من الكلمة الثانية (مع ترك لفظ الجلالة) .

يبدو لي ان هذه الكلمات المنحوتة واضحة الدلالة بالرغم من اختصارها لأنها قد نحتت من عبارات معروفة جداً ويتردد ورودها في النصوص الأدبية والفقهية كثيراً الى حد ان رأى القائلون بالشعر ثم من كتب في الفقه وغيره ان اختصارها

عمل مفيد اقتصادي يغني القارئ والكاتب عن ان يقول في كل مرة بسم الله الرحمن الرحيم ولذلك فهو يقول البسملة ويقصد الجملة كلها . فهي مثل اصطلاحات الشارحين حين يضعون (ا هـ) ليقولوا انتهى و (نا) بمعنى حدثنا و (ص) رمزاً لـ صلى الله عليه وسلم و (ر) لرضي الله عنه . والصفة الجامعة لأكثر هذه الكلمات المنحوتة هي انها نحتت من جمل يعرفها كل انسان تقريباً ، ولذلك فان اختصارها لم ينجم عنه اي اشكال او غموض . فكلما قيل حولق فهم القارئ او السامع انه يراد قول لاحول ولا قوة الا بالله . وعندما يقولون فذلك يفهم ان المراد هو قوله : فذلك هو ، الخ . . . فهذه صفة هامة جداً للمنحوتات القديمة قد تميزها تماماً او تميزها كثيراً عن المنحوتات التي نستعملها في العلوم الحديثة ، وذلك الى ان تصبح هذه المنحوتات من الشهرة والوضوح بمنزلة المنحوتات القديمة ، كما سنبين فيما سيلي من البحث .

قرار النحت الأخير

نشرت مجلة مجمع القاهرة في الجزء ١٣ عام ١٩٦١ مقالاً لرمسيس جرجس كان قد القاه في جلسة المؤتمر عام ١٩٥٧ وعنوانه النحت في العربية ، فيه دراسة جيدة لموضوع النحت قال فيه ان جمهور العلماء يرى ان المصطلحات المركبة من عدة كلمات ضعيفة يجمل بنا ان نغيرها . لذلك لم يبق امامنا الا ان نجاري لغات اوربة في هذا المضمار ، فاما ان نعرب واما ان ننحت من المصطلحات الوصفية كلمات مفردة مستساغة لا لبس فيها بحيث يكون لكل مصطلح علمي مقابل عربي مكون من كلمة واحدة ذات معنى محدد .

واقترح في ختام كلمته ان لا تقبل المصطلحات التعريفية الا مؤقتاً وان يكون المصطلح العربي مؤلفاً من كلمة واحدة مقابل كل كلمة أجنبية فاذا لم يتيسر ذلك ننحت كلمة عربية من تعريف المصطلح . وطالب باجازة استعمال النحت لايجاد مصطلحات العلوم كالطب والهندسة والكيمياء والفيزياء ، الخ . .

فاحيل بحثه الى لجنة الاصول في المجمع لدرسه

ولما عاد الموضوع الى مؤتمر المجمع بعد مدة قدم ابراهيم أنيس دراسة جيدة في موضوع النحت قال فيها ان الاتجاه العام في تطور البنية في الكلمات في اللغات القديمة ومعظم اللغات الأوروبية الحديثة يميل نحو تقصيرها واختصارها . وسيطر هذا الميل العام على الناس في كلامهم في العصر الحديث عصر السرعة ونلاحظ هذا في كلمات انكليزية مثل Photo و Pram و Lab (أقول : اضيف الى ذلك أمثلة من المختصرات الفرنسية مثل Ciné و Expo و Métro و Amphi)

ومن طرق الاختصار في الكلمات أسماء الشهادات والألقاب وبعض المؤسسات . ولعل من أشهر أمثلة هذا الاختصار كلمة يونسكو الحديثة (وأقول أن كثيراً من أسماء المخترعات أو المكتشفات العلمية الحديثة من المختصرات مثل رادار وليزر) . وللغويين الأوروبيين مصطلح يعبرون به عن ظاهرة اختزال البنية في الكلمات هو Haplology^(١)

« وظاهرة النحت التي تحدث عنها القدماء من علماء العربية ليست في الحقيقة إلا ناحية من هذا الاتجاه العام في اللغات . والذي لاشك فيه أن أمثلة كثيرة لظاهرة النحت قد وردت عن العرب القدماء . فلدينا ماروي من هذا النوع ما يكفي لأن نحدوحدوه في مصطلحات العلوم . والتوجيهات المبسطة الآتية هي للاسترشاد بها :

٠١ - ان يجعلوا الكلمة المنحوتة حين تكون فعلاً متعدياً على وزن فعلل ويكون لازمه تفعلل والمصدر الفعلة للمتعدي والتفعلل لل لازم

(١) تقابلها بالفرنسية Haplologie ، وقد جاء في معجم لاروس انها عملية صوتية تزول فيها واحدة من مجموعتين صائتين (فونيم) متتابعتين ومتشابهتين ، مثل كلمة nutritix اللاتينية التي ولدت بالترخم من nutritix أي بالتسهيل والتلين .

٢ - ان يجعلوا الوصف على صورة فعلي اي باضافة ياء النسب مثل عبشمي وحضرمي .

٣ - لا أظن ان النحت في المصطلحات العلمية الحديثة يتطلب ان يكون من اكثر من كلمتين ، ولذلك ارى قصر الأمر على النحت من كلمتين .

٤ - يؤخذ من كل من الكلمتين بعض الأصوات مع مراعاة ترتيبها .

٥ - نجاح الكلمة المنحوتة في رأيي يتوقف على حسن جرسها ومقدار ايجائها بالمعنى الأصلي . والحكم النهائي في اقرار الكلمة المنحوتة على كل حال يجب ان يترك لمجلس الجمع « (ا هـ) واتخذ مجلس الجمع قراره الثاني في النحت في مؤتمره العام سنة ١٩٦٥ . وهو :

« النحت ظاهرة لغوية احتاجت اليها اللغة قديماً وحديثاً . ولم يلتزم فيه الأخذ من كل الكلمات ولا موافقة الحركات والسكنات ، وقد وردت من هذا النوع كثرة تجيز قياسيته . ومن ثم يجوز ان ينحت من كلمتين او أكثر اسم او فعل عند الحاجة ، على ان يراعى ما أمكن استخدام الأصلي من الحروف دون الزوائد . فان كان المنحوت اسماً اشترط ان يكون على وزن عربي ، والوصف منه باضافة ياء النسب ، وان كان فعلاً كان وزن فعل او تفعلل الا اذا اقتضت الضرورة غير ذلك ، وذلك جرياً على ما ورد من الكلمات المنحوتة .

رأي مجمع دمشق في النحت

كتب في موضوع النحت عدد من اعضاء مجمع دمشق (غفر الله لهم) منهم عبد القادر المغربي ومصطفى الشهابي وصلاح الكواكي . وكنت قد سقت رأي المغربي فيما سبق من هذا البحث . اما مصطفى الشهابي فقد تكلم عن النحت عدة مرات في كتابه القيم : المصطلحات العلمية في اللغة العربية في القديم والحديث ، وعلى صفحات هذه المجلة وفي جلسات مجمع القاهرة . وبين رأيه في النحت في كتابه (ص ١٧ - ١٨) فقال :

« كان بعض علماء اللغة يعدون النحت ضرباً من ضروب الاشتقاق ولم يجز المتقدمون النحت وعدوه سماعياً . ولم الجأ الى النحت في معجمي (الالفاظ الزراعية) الا نادراً ، فقد نحت مثلاً كلمة لبأرز من لبنان وأرز وهو اسم شجر من فصيلة الصنوبريات سماوا جنسه باللغة العلمية Libocedrus نحتاً من Liban و Cedrus لرائحة خشب هذا الشجر ففعلت مثلهم دون ان استثقل كلمة لبأرز هذه .

ومما نحت في العصر الحاضر واستعملته في كتيبي الزراعية : تحتربة من تحت التربة Sous-sol . . .

ونحن في حاجة الى النحت في ترجمة بعض الاسماء العلمية ولكن النحت يحتاج الى ذوق سليم خاصة . فكثيراً ما تكون ترجمة الكلمة الأعجمية بكلمتين عربيتين اصلح وادل على المعنى من نحت كلمة عربية واحدة يمجها الذوق ويستغلق فيها المعنى . »

واشار بمناسبة قرار النحت الثاني الذي اتخذته مجمع القاهرة ، فقال في كتابه (ص ٢٠٤) ان كلمتي « عند الحاجة » اللتين وردتا في القرار قد وافق عليها المؤتمر بناء على اقتراحه .

ونشر في المجلد ٣٤ (١٩٥٩) من هذه المجلة مقالاً قيماً عنوانه : مدى النحت في اللغة العربية ، قال فيه ان الذي يهم بيانه انما هو مدى الضرورة العلمية الى النحت ، والشروط التي يجب على الناحية ان يتقيد بها في وضع المنحوتات العلمية .

« ففي النحت ، كما في التعريب ، فريقان من العلماء : فريق يرى ان كلمات « عند الضرورة العلمية » التي جعلها المجمع شرطاً في النحت شيء رخو قابل للمط والتأويل ، ولذلك راح رجال هذا الفريق يكثر من النحت ، على حسب ما جادت به قرائحهم .

وفريق يرى ان تلك الكلمات قوية في دلالتها ، وانه يجب مراعاتها بدقة في موضوع النحت ، لذلك تزلت رجال هذا الفريق ولم يستسيغوا الا الندرة من المنحوتات الحديثة .

وبين فريق المتهاونين وفريق المتشددين من العلماء برز فريق ثالث ممن لم يختصوا بعلم من العلوم ولم يطلعوا على خصائص لساننا ولم يهضموها ، فراحوا ينحتون على حسب ما توحى به اليهم معرفتهم باللغات الأجنبية وتفكيرهم بها . واذا بهم يأتوننا بمنحوتات عجيبة لا العلم يحوجنا اليها ولا الذوق العربي يستسيغها .

ولا بد لكل من يكلف نفسه مشقة النحت في نقل العلوم الحديثة الى العربية من ان يكون متحلياً بصفتين : الأولى ادراك مدى الحاجة الى منحوت عربي يقابل الكلمة الأعجمية ، والثاني التحسس بما يوافق الذوق العربي ولا ينفر منه السمع .

وضرب الشهابي مثلاً فقال : « من الأدلة على جهل مدى الحاجة الى النحت ما اقدم عليه مؤلف معجم انكليزي عربي من نحت كلمات سقيمة تدل على اساء شعب وطوائف ورتب من الحيوان ، على حين ان هذه الأسماء في علم الحيوان وعلم النبات لا حاجة فيها الى النحت .

وهاكم نماذج قليلة من هذه المنحوتات العجيبة :

اللفظ الصحيح	اللفظ الفرنسي	اللفظ النحوت
غمدّيات الاجنحة	Coléoptères	عَمَجَنَاحِيّات (من غمد و جناح)
مستقيّات الاجنحة	Orthoptères	مسجَنَاحِيّات (من مستقيم و جناح)
عَصَبِيّات الاجنحة	Névroptères	عصبجَنَاحِيّات (من عصب و جناح)

الشوجنيات	Acanthoptérygiens	شائكات الزعانف (لا الأجنحة)
الدوفيات	Cyclostomes	حلقيات الأفواه (من دائر و فم)
البطجليات	Gastéropodes	معديات الأرجل (من بطن و رجل)

الى آخر امثال هذه المنحوتات العربية التي لا حاجة اليها البتة في علوم المواليذ ، وفيها فوق ذلك ضرر بارز للعيان : ذلك بأن الأوربيين عندما ينحتون كلمة علمية واحدة من كلمتين يونانيتين ، كالكلمات الفرنسية المذكورة ، يهتمون بجعل الكلمة المنحوتة مفهومة على قدر المستطاع . ثم ان الطالب الفرنسي يتعلم مبادئ اليونانية واللاتينية وهو يعرف معنى الزوائد اليونانية ، من صدور وكواسع ، التي تضاف الى الكلمة الأصلية فتتألف منها الكلمة الفرنسية المنحوتة .

لقد أصبح النحت داءً عند بعض اساتيدنا وحتى عند بعض علمائنا وكثير منهم يدعون اليه ذاهبين الى انه من اكبر الوسائل المفضية الى نحو اللغة العربية وتقدمها . والحقيقة انه اداة صغيرة الأثر اذا قيست بالأدوات السائرة من اشتقاق وتضمن وتعريب ، وكأني بالمتساهلين من انصار النحت لا يبالون بأن تفضي آراؤهم الى خلق لغة نبطية جديدة تحل محل اللسان العربي المبين . »

واما صلاح الكسواكي فكان يرى غير هذا الرأي ، فيدعو الى التساهل في القياس على الاوزان العربية والى الأخذ بالنحت والاشتقاق .

لذلك فقد استعان بالنحت كثيراً في مصطلحاته الكيميائية ، والكيمياء علم يحتاج الى النحت اكثر من غيره لأن اسماء المركبات فيه (وهي تعد بمئات الألوف) تعتمد على الادغام في اللغات الاجنبية ، ولذلك لا بد لها من ان تعتمد على النحت في العربية .

وجرى في كثير من منحوتاته على سنن الاوائل ونحت مصطلحات اتبع فيها اوزان النحت القديمة فقال قياساً على ما ورد ومازهر :

ماغول : Hydro-alcool وماسل : Hydro-mel نحتاً من ماء وعسل ،
وقياساً على مُحَبَّرَم : مُحَزَلِد : Oxydo-réducteur .

وقاس على فعلة فقال :

فَحْمَلَة لـ Corboxylation و بلمه لـ Déshydratation

وحلمه لـ Hydrolrolyse وبلمه لـ Détoxication

وخزلة لـ Oxyréduction وعبشمه لـ Tournesoler

وقاس على زُرْقَم وشبرم بزيادة الميم في آخر الكلمة فنحت مصطلحات زاد فيها نوناً في آخر الكلمة :

تَحْلُون لـ Glycémie وتَصْفَرْن لـ Cholémie وتَحْمُضْن لـ Acidose
وتَقْلُون لـ Alcalose وتغولن لـ Alcoolémie

وجمع بين النحت والتعريب في كثير من المصطلحات لأن الكيمياء تقتضي ذلك فقال في مركب Aldléhyde : غول يد وفي Alcool-éther : غولثير ،
ونحت من المعرب فقال غوليداز لـ Aldéhydase .

ونشر كثيراً من هذه المصطلحات في هذه المجلة وفي كتاب خاص سماه :
مصطلحات علمية . وقد اشارت لجنة المجلة بمناسبة هذه المصطلحات الى ان مجمع
القاهرة ومجمع بغداد لا يعتمدان الى النحت الا عند الحاجة القصوى ويرجحان
الكلمتين على الكلمة الواحدة .

للاطلاع على مدى لجوء واضعي المعاجم الجديدة الى النحت قمت باحصاء
جزئي في معجمي المورد والمنهل للكلمات المنحوتة وهي في الاصل الانكليزي
والفرنسي مدغمة . فأخذت على سبيل المثال المنحوتات التي تبدأ بـ Pre . فالمورد

قال عنها انها سابقة تعني : قبل ، ومهد لـ ، وامامي ، واتجاه . واورد بعدها ۱۸ مصطلحاً منحوتاً مثل قبذري ، قبجراحي ، قبهني ، قبحري . . .

وقال عن بادئه Sub ان معناها : تحت ودون وادنى وقليلأ وجزئياً وتقريباً وأورد بمناسبتها ۳۳ مصطلحاً منحوتاً مثل

تجهوائي ، تحجوى ، دو ذري ، دوووعي ، الخ . . .

واما المنهل ، فلدى البادئة Sous قد لجأ احياناً الى الاضافة فقال : تحت المقبول ، عنوان فرعي ، وحياناً الى التصغير فقال : لجينة (لجنة فرعية) وحياناً الى التركيب المزجي : تحتعاني (تحت العانة) . واستعمل النحت في ۱۰ مصطلحات . وفي المركبات المبدوءة بالسابقة Pré اورد ۱۲ مصطلحاً منحوتاً مثل قجيلدي وقبتاريخي ، الخ . . .

وجيه السمان

للبحث بقية

مركز تحقیق کتب و اسناد اسلامی

كتاب الفوائد والأخبار

تأليف

أبي بكر بن دريد

« ٢٢٣ - ٣٢١ هـ »

قدم له وعلق عليه

الأستاذ ابراهيم صالح

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسول الله ، وبعد :

المؤلف :

كان أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد الأزدي (٢٢٣ - ٣٢١ هـ) ولا يزال علماً شامخاً من أعلام هذه الأمة علماً وأدباً ولغةً ، ولطالما نهل الناس من معين علمه ، وعُصارة فكره القرون الطوال ، ولا عجب فهو « أشعر العلماء وأعلم الشعراء » .

فإذا ذكر الشعر فهو صاحب المقصورة الذائعة الصيت ، والقصائد الفخمة الجزلة ، وإذا ذكرت اللغة فهو صاحب الجمهرة والاشتقاق ، وإذا ذكر الأدب فهو صاحب الأمالي والأخبار والمجتنى . وليس بين كتبه إلا كل مفيد وممتع مما يدل على غزارة علمه ، وسلامة ذوقه ، وحسن اختياره .

وابن دريد ترجم له من السلف كثيرون^(١) ، ومن الخلف بعض الأفاضل .

(١) انظر حواشي إنباه الرواة ٩١ / ٣ .

فقد ترجم له السيد محمد بدر الدين العلوي في مقدمة ديوانه ، والسيد هاشم الندوي في مقدمة المجتئى ، والعلامة عبد السلام هارون في مقدمة الاشتقاق ، ولعل أفضل ترجمة حديثة له ما كتبه العلامة عز الدين التنوخي رحمه الله في مقدمة كتابه « وصف المطر والسحاب »^(٢) لأنه استقى بعض معلوماته - كما ذكر - من مصادر عُمانية - لم تصلنا - حيث موطن الأزد قبيلة ابن دريد .

الكتاب :

لم يذكر أحدٌ ممن ترجم لابن دريد قديماً وحديثاً هذا الكتاب ضمن مؤلفاته . اللهم إلا ما ذكره ابن خير الاشبيلي في فهرسته^(٣) تحت عنوان « وما جلبه أبو علي البغدادي من الأخبار » قال : « وثمانية وخمسون جزءاً من أخبار ابن دريد سماع ، وجزءان من الأخبار والانشادات سماع » فلعل كتابنا هذا يمثل جزءاً من تلك الأجزاء الستين - عموماً - التي أدخلها القالي من أخبار ابن دريد إلى الأندلس ، أو لعله - على وجه التخصيص - أحد جزأي « الأخبار والانشادات » إذ أن نسختنا تتضمن أخباراً وإنشادات مغربة منتقاة .

ومع هذا يمكننا أن نطمئن إلى صحة نسبة الكتاب إلى ابن دريد إذا أخذنا بعين الاعتبار الأمور التالية :

١ - أن النسخة الخطية الوحيدة تحمل نسبتها صراحة إلى ابن دريد . فقد جاء في صفحة العنوان :

« الجزء فيه من الفوائد والأخبار عن أبي بكر بن دريد » .

٢ - الراوي الأول للكتاب هو : أبو مسلم محمد بن أحمد بن علي البغدادي الكاتب^(٤) وهو من تلاميذ ابن دريد ، وقد روى عنه - عدا كتابنا هذا - شرح المقصورة الدريدية الصغرى^(٥) .

(٢) طبع الجمع العلمي العربي بدمشق ١٩٦٣ .

(٣) ص ٣٩٨ ط . بغداد .

(٤) ستأتي ترجمته .

(٥) طبع في المكتب الاسلامي بدمشق ١٣٨٠ هـ .

٣ - يلاحظ بوضوح أن ابن دريد يروي عن شيوخه المعروفين : عبد الرحمن بن أخي الأصمعي ، وأبي حاتم السجستاني ، والأشناني ، والحسن بن خضر ، وعبد الأول بن مزيد ، وغيرهم .

٤ - في الكتاب أخبار وردت بنصها وسندها في أمالي القالي ، ومعلوم أن القالي يروي وينقل كثيراً عن شيخه ابن دريد^(٦) .

هذه الاعتبارات مجتمعة تنتزعنا من دائرة الشك - في نسبة الكتاب - وتضعنا في دائرة اليقين ونحن على اطمئنان تام[☆] .

وكان من جميل صنع الله لي أن أطلعني على نسخة خطية فريدة من هذا الكتاب وهي اليوم من كنوز دار الكتب الظاهرية بدمشق ، ضمن المجموع « ٧٢ » وتشغل الصفحات (٩٥ - ٩٩ ب) ، خطها عسر القراءة ، قليل النقط والإعجام ، معدوم الشكل والضبط ، كتبت بالحبر البني على ورق متين ، مساحته ١١ سم × ١٨,٥ سم ، وفي كل صفحة (٢٨ - ٣٠) سطراً ، وفي كل سطر (١٠ - ١٢) كلمة .

ويتصل به مباشرة بعد قوله : « آخر الجزء » : صفحتان من كتاب آخر لغير ابن دريد ، ثم تأتي صفحتا السماع ، وعددها ثلاثة ، يتلوها كتيب صغير جداً بخط الكاتب هو :

« أخبار يموت بن المزروع »^(٧) ويشغل الصفحات (١٠٢ ب - ١٠٤ أ) .

(٦) انظر الأخبار رقم : ٢٩ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ .

☆ ما ذهب إليه المحقق من أن هذا الجزء كتاب لابن دريد ، أو جزء من كتاب له موضع نظر ، فإن العبارة المثبتة في موضع العنوان منه - ونصها « الجزء فيه من الفوائد والأخبار عن أبي بكر بن دريد » - لا تفيد ذلك ، بل تفيد أن هذا الجزء يشتمل على فوائد وأخبار انتقاها أبو مسلم البغدادي مما سمعه من ابن دريد في مجالسه ، وحدث بها . (لجنة المجلد)

(٧) نشر في مجلة مجمع اللغة العربية بدمشق مج ٥٤ ج ٣ .

السماعات :

سماعات ثلاثة تفصل بين الكتابين ، فأما أولها فهذا نصه :

١ - « حاشية أصل : سمع جميع هذا الجزء وما في آخره على الشيخ الجليل ابي المحاسن محمد بن السيد بن فارس الانصاري بحق اجازته من القاضي المنتخب ابي المعالي محمد بن يحيى القرشي : صاحبه السعيد أبو بكر محمد بن الشيخ الإمام العالم الحافظ تقي الدين أبي طاهر اسماعيل بن عبد الله الأنطاقي نفعه الله وعز الدين أبو حفص عمر بن محمد بن الحاج منصور الأميني واخوه أبو عمر وعثمان وابن اخيهما محمد بن لولو المعني في العشر الأول من ذي الحجة سنة سبع عشر وستائة بمنزل المسمع بمدينة دمشق .

كتبه قارئه عبد الرحمن بن عمر بن بركات بن سحابة الحراني علي بن حطة احمد بن البصير المعري (؟) »

٢ - وأما السماع الثاني فطويل يتعذر قراءة اكثر كلماته لاحتراق الخبر ، إلا أن في آخره :

« وصح وثبت في يوم الاثنين لثلاث عشرة ليلة خلت من رجب الفرد سنة ثلاث وثمانين وستائة بمسجد يعرف تجاه الجامع الأقر بالقاهرة ، وأجاز المسمع لمن ذكر جميع ما يروي والحمد لله . وصلى [الله] على سيدنا محمد نبيه وآله وصحبه وسلامه » .

٣ - ويتلوه سماع ثالث بخط واضح جميل ، هذه صورته :

الرواة :

أما رواية الكتاب فهم :

أ : أبو مسلم محمد بن أحمد بن علي بن الحسين ، كاتب الوزير أبي الفضل بن حنابلة ، نزل مصر وتحدث بها عن البغوي وغيره ، توفي سنة ٣٩٩ في ذي القعدة .

[تاريخ بغداد للخطيب ١ / ٣٢٣ ، المنتظم لابن الجوزي ٧ / ٢٤٥ ، العبر للذهبي ٣ / ٧١ ، الوافي بالوفيات للصفدي ٢ / ٥٢ ، شذرات الذهب ٣ / ١٥٦]

٢ : أبو بكر أحمد بن عبيد الله بن محمد بن اسحق ؛ ولي القضاء بتنيس سنة ٤٢٤ هـ وسار إليها يوم السبت سادس عشر صفر ، ودخل إليها يوم الأحد ، وقرئ سجله ، وحكم بين أهلها ، واستخلف ولده بدمياط ، وحصل له القضاء بتنيس ودمياط وسائر أعمالها .

[ذيل أحمد بن عبد الرحمن بن برد الملحق بكتاب الولاة والقضاة للكندي ص ٤٩٨] .

٣ : القاضي أبو القاسم عبد المحسن بن عثمان بن غانم التنيسي .
(لم أعثر له على ترجمة) .

٤ : القاضي المنتجب محمد بن يحيى بن علي بن عبد العزيز ، أبو المعالي القرشي الدمشقي الشافعي ، قاضي دمشق وابن قاضيها ، سمع أبا القاسم بن أبي العلاء وطائفة ، وسمع بمصر من الخلعي ، وتفقه على نصر المقدسي وغيره ، توفي في ربيع الأول سنة ٥٣٧ عن سبعين سنة .

[العبر للذهبي ٤ / ١٠٣ ، النجوم الزاهرة ٥ / ٢٧٢ ، قضاة دمشق لابن طولون ٤٥ - ٤٦ ، شذرات الذهب ٤ / ١١٦ ، ذيل تاريخ دمشق لابن القلانسي ٢٧٧ ، وزاد الأخير أنه دفن بمسجد القدم] .

هـ : محمد بن السيد بن فارس

(لم اعثر له على ترجمة)

٦ : أبو بكر محمد بن الحافظ أبي طاهر اسماعيل بن عبد الله بن عبد المحسن بن الأنماطي المصري ثم الدمشقي ، نزيل القاهرة سمع الكندي ، وابن البناء ، وابن ملاعب ، وابن الحرستاني ، واجاز له ابن الأخضر والمؤيد الطوسي ، وخلق يطول ذكرهم ، وحدث بكثير من مروياته ، وكان سهلاً في الرواية . وانفرد بأشياء كثيرة لم يحدث بها لكون الأصول بدمشق .

[الوافي بالوفيات ٢ / ٢١٩] .

نسأل الله أن ينفع به ، وأن يجعله خالصاً لوجهه ، إنه نعم المولى ونعم النصير .

ابراهيم صالح

دمشق ٢٥ شوال ١٤٠١ هـ

٢٥ آب ١٩٨١ م

مركز تحقيق كتاب سير اعلام النبوة

و فـ
الحرفيه من الفوائد والاخبار عن كرم
رواه اي كرم محمد بن علي الفداوي الخات
رواه اي كرم محمد بن عبد الله بن محمد بن
رواه القاضي المسمي عبد المحسن بن عثمان بن عام التلي
رواه القاضي المسمي عبد العالي بن محمد بن علي الفداوي
رواه اي كرم محمد بن الحافظ اي كرم ابن عبد الله بن محمد بن
ابن الحافظ اي كرم بن عبد الله بن محمد بن



مركز تحقيق كتابي علوم اسلامی

مجمع را الذي يجمع وله بها نسخة
من كتابي را الذي يجمع وله بها نسخة

كتاب الفوائد والأخبار

تأليف أبي بكر بن دريد (٢٢٣ - ٣٢١ هـ)

بسم الله الرحمن الرحيم

« ربّ زدني علماً »

[٩٥ ب]

أخبرنا الشيخ الأصيل أبو بكر محمد بن الإمام الحافظ أبي طاهر إسماعيل بن عبد الله بن عبد المحسن بن الأنطاقي ، قراءةً عليه ونحن نسمع ، قيل له : أخبرك الشيخ الجليل أبو المحاسن محمد بن السيّد بن فارس الأنصاري الصّغار ، قراءةً عليه وأنت تسمع ، فأقرّ به ، قال : أنبأنا القاضي المنتجب أبو المعالي محمد بن يحيى بن علي بن عبد العزيز القرشي ، قال : قرأت على أبي القاسم عبد المحسن بن عثمان بن غانم التّيسّي القاضي بتيّس^(١) أخبركم أبو بكر أحمد بن عبيد الله بن محمد بن اسحق ، بقراءة تك عليه من أصله^(٢) ، ثنا أبو مسلم محمد بن أحمد بن علي الكاتب البغدادي ، ثنا أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد الأزدي .

١ • قال : أنشدنا أبو حاتم^(٣) (٤) : [من الطويل]

فإنّ بنا لو تعلّمين لغلّة	إليك وما بالحائيات غليل ^(٥)
أليس قليلاً نظرة لو نظرتها	إليك وكلا ليس منك قليل
وكنت إذا ما جئت أحدثت علة	فأفنيّت علاتي فكيف أقول
فما كلّ حين لي بأرضك علة	ولا كلّ حين لي إليك رسول

٢ • حدثنا أبو بكر ، (٦) ثنا عبد الرحمن (٧) ، عن الأصمعي (٨) ، قال : سأل أعرابي شيخاً من بني مروان ، فقال له : أصابتنا سنون ، ولي بضع عشرة بنتاً ، فقطع الشيخ عليه كلامه ، فقال : أمّا الشتاء فوددت أن الله عز وجل ضرب بينكم وبين السماء صفائح حديد ، وجعل مثلها (٩) إلى البحر فلا يقطر عندكم قطرة ؛ وأمّا البنات فليت الله أضعفهن لك أضعافاً ، وجعلك بينهن أعمى مقطوع اليدين والرجلين ، ليس لهن كاسب غيرك . فقال الأعرابي : والله ما أدري ما أقول لك ! لكنني أراك قبيح المنظر ، سيئ الخلق ، وإخالك لئيم الأصل ، فأعضك الله بفعل أمهات هؤلاء الجلوس حولك . وانصرف عنه .

٣ • حدثنا أبو بكر ، أنبا عبد الرحمن قال : قال عمي : سمعت أعرابياً يقول : اطلب الرزق من حيث كفيل لك به ، فإن المتكفل لك به لا يخيس (١٠) بك ، ولا تطلبه من طالب مثلك لا ضمان لك عليه ؛ إن وعدك أخلف ، وإن ضمن لك خاس بك .

٤ • وبه ، عن الأصمعي ، قال : كانت العرب تسمي الشتاء : الناضح (١١) . فقيل لامرأة منهم : أيّا أشد عليكم القيظ أم القر ؟ قالت (١٢) : يا سبحان الله ! من جعل البؤس كالأذى ؟ فجعلت الشتاء بؤساً ، والقيظ أذى ! .

٥ • حدثنا أبو بكر ، ثنا / أبو حاتم ، عن العتيبي (١٣) ، قال : كتب عمر بن عبد العزيز (١٤) إلى الحسن (١٥) : أمّا بعد : فإذا أتاك كتابي فعظني وأوجز . فكتب إليه الحسن : أمّا بعد : فأعص هواك ، والسلام .

٦ • حدثنا أبو بكر بن دريد ، ثنا عبد الرحمن ، عن عمه ، قال : سمعت أعرابياً يقول لابنه : كن بالوحدة أنس منك بجليس السوء ، فإنه ليس بحازم من استنام إلى غير نفسه ، ولا بوقور من عفا في غير منفعة .

٧ • حدثنا أبو بكر، ثنا الحسن بن خضر^(١٦)، عن أبيه، قال : أخبرني بعض الهاشميين، قال : كنت جالساً عند المنصور^(١٧) يارمينية^(١٨)، وهو أميرها لأخيه أبي العباس^(١٩)، وقد جلس للمظالم، فدخل عليه رجل فقال : إن لي مظمةً، وإني أسألك أن تسمع مني مثلاً أضربه قبل أن أذكر مظمتي، قال : قل . قال : إني وجدت الله تبارك وتعالى خلق الخلق على طبقات، فالصبي إذا خرج إلى الدنيا لا يعرف إلا أمه ولا يطلب غيرها، فإن فرع من شيء لجأ إليها؛ ثم يرتفع عن ذلك طبقة فيعرف أن أباه أعز من أمه فإن أفرعة شيء لجأ إلى أبيه؛ ثم يبلغ ويستحكم [فيعرف أن سلطانه أعز من أبيه]^(٢٠)، فإن أفرعة شيء لجأ إلى سلطانه، فإن ظلمه ظالم انتصر به، فإذا ظلمه السلطان لجأ إلى ربه واستنصره، وقد كنت في هذه الطبقات، وقد ظلمني ابن نهيك في ضيعة لي في ولايته : فإن نصرته عليه وأخذت بمظمتي، وإلا استنصرت الله عز وجل ولجأت إليه، فانظر لنفسك أيها الأمير أو دَعُ . فتضاءل أبو جعفر، وقال : أعد علي الكلام؛ فأعاده . فقال : أما أول شيء فقد عزلت ابن نهيك عن ناحيته، وأمر برد ضيعته .

٨ • حدثنا أبو بكر، ثنا الحسن بن خضر، عن أبيه، قال : مرَّ المهدي^(٢١) على الجسر على بردون له والناس حوله، وأعرابي واقف فقال : [من الطويل]

عجبت لبحرٍ يحملُ البحرَ فوقه	على ظهرِ بردونٍ حوَالِيهِ فَيَلْقُ ^(٢٢)
ألا إنَّ بردونَ الخليفةِ لا يني	يَمُرُّ علينا بينَ بحرَينِ يُعْنِقُ ^(٢٣)
تري تحته بحرًا تُغشيه ظلمة	ومن فوقه بحرٌ به الأرضُ تُشرقُ
أبردون أني لا نراك مغرقاً	وفوقك بحرٌ جوذه يتدفقُ ^(٢٤)
غشيت به أمواج دجلة غدوة	فكادت به أمواج دجلة تغرقُ

٩ • حدثنا أبو بكر، ثنا أبو حاتم، عن الأصمعي، قال : رأيت أعرابياً قد وضع / يده بياب الكعبة وهو يقول : يارب سائلك بيباك مضت أيامه وبقيت آثامه، وانقطعت شهوته وبقيت تبعته، فارض عنه، واعف عنه، فإنما يعفى عن المسيء ويتاب على المحسن، وأنت أفضل من دعوت، وأكرم من رجوت^(٢٥) .

[٩٦ ب]

١٠ • حدثنا أبو بكر ، أنبا أبو حاتم ، عن الأصمعي ، قال : [قال ^(٣٦)] لنا يونس ^(٣٧) : كتبَ عمرُ بن عبد العزيز إلى محمد بن كعب القرظي ^(٣٨) [: أمّا بعد : فإذا أتاك كتابي فَعَظْني .] ^(٣٩) فكتب اليه : إنَّ ابنَ آدمَ مطبوعٌ على أخلاقٍ شتى : كَيْسٍ وَحُمَقٍ ، وَجُرْأَةٍ وَجَبَنِ ، وَحِلْمٍ وَجَهْلٍ ؛ فَدَارِ بَعْضَ مَا فِيكَ بَعْضٍ ، وَإِذَا صَحَبْتَ فَاصْحَبْ مَنْ كَانَ ذَا ^(٤٠) نِيَّةٍ فِي الْخَيْرِ يُعِينُكَ عَلَى نَفْسِكَ ، وَيُكْفِيكَ مَوْنَةَ النَّاسِ ، وَلَا تَصْحَبْ مِنَ الْأَصْحَابِ مَنْ خَطَرُهُ عِنْدَكَ عَلَى قَدَرِ حَاجَتِهِ إِلَيْكَ ، فَإِذَا انْقَطَعَتْ انْقَطَعَتْ أَسْبَابُ مَوَدَّتِكَ مِنْ قَلْبِهِ . وَإِذَا غَرَسْتَ غَرْساً مِنَ الْمَعْرُوفِ ، فَلَا يَضِيقُ ذَرْعُكَ أَنْ تَرَبُّهُ ^{(٤١)(٤٢)} .

١١ • أنشدنا أبو بكر [قال] ^(٤٣) أنشدنا الرِّياشي ^(٤٤) : [من الكامل]

ليسَ الكريمُ بمن يُدَنِّسُ عَرْضَهُ
ويَرى مَرُوءَتَهُ تَكْرُمَ مَنْ مَضَى
حتى يَشِيدَ بِنَاءَهُمَ بِنَائِهِ
وَيَزِينُ صَالِحَ مَا أَتَوَهُ بِمَا أَتَى ^(٤٥)

١٢ • أنشدنا أبو بكر ، قال : أنشدنا الأشناداني ^(٤٦) : [من الكامل]

لا تَقْبَلَنَّ غِيْمَةً أَنْبِئْتَهَا
وَتَحَرَّزَنَّ مِنَ الَّذِي أَنْبَاكَهَا ^(٤٧)
لا تُرْسَلَنَّ مَقَالَةً مَشْهُورَةً
لا تَسْتَطِيعُ إِذَا مَضَتْ إِدْرَاكَهَا
إِنَّ الْقُرُوضَ وَإِنْ تَقَادَمَ عَهْدُهَا
عِنْدَ الْكَرِيمِ ، إِذَا يَكُونُ ، قَضَاكَهَا
وَإِذَا اللَّئِيمُ حَبَّوْتَهُ بِمَوَدَّةٍ
قَبَضَ الْمَوَدَّةَ كَوْنُهُ يَكْمَاكَهَا ^(٤٨)

١٣ • حدثنا أبو بكر ، ثنا عبد الرحمن ، أخبرني عمي ، قال : كتب أعرابي إلى خالد بن عبد الله القسري^(٤٠) : [من الكامل]

نَفْسِي تُحَلِّلُ أَنْ تَبُثُّكَ مَا بَهَا
لَا يَزِرِينِ بَهَا لَدَيْكَ حَبَاؤُهَا
إِنِّي أَتِيْتُكَ حِينَ ضَنَّ مَعَسَارِي
وَلَرُبَّ مَعْرِفَةٍ يَقِلُّ غَنَاؤُهَا
فَأَفْعَلُ بِهَا الْمَعْرُوفَ إِنَّكَ مَا جَدُّ
فَلْيَأْتِيَنَّكَ شُكْرُهَا وَثَنًاؤُهَا
فَأَمَرَ لَهُ بِعَشْرَةِ آلَافٍ دِرْهَمٍ^(٤١).

١٤ • قال أبو بكر : وأنشدنا عبد الرحمن : ^(٤٢) [من الوافر]

وَلَا تَقْطَعْ أَخَا لَكَ عِنْدَ ذَنْبٍ
فَإِنَّ الْذَنْبَ يَغْفِرُهُ الْكَرِيمُ
وَلَا تَعْجَلْ عَلَى أَحَدٍ بِظُلْمٍ
فَإِنَّ الظُّلْمَ مَرْتَعَةٌ وَخِيمُ
وَلَا تَعْنِفْ عَلَيْهِ وَكُن رَفِيقًا
فَعِنْدَ الرِّفْقِ يَلْتَمُ الْكَرَامُ^(٤٣)

١٥ • حدثنا أبو بكر ، ثنا عبد الرحمن ، عن عمه ، عن يونس ، قال : دخل
أعرابي على خالد بن عبد الله ، فأنشده وفيهم رجل ساكت لا ينطق ، ثم قال
لخالد : ما يمنعني من إنشادك إلا قلة ما قلت فيك من الشعر ، فأمره أن يكتب في
رقعة ، فكتب : ^(٤٤) [من الطويل]

تَعَرَّضْتَ لِي بِالْجَسَدِ حَتَّى نَعَشْتَنِي
وَأَعْطَيْتَنِي حَتَّى حَسِبْتُكَ تَلْعَبُ
فَأَنْتَ النَّدَى وَابْنُ النَّدَى وَأَخُو النَّدَى
حَلِيفُ النَّدَى مَا لِلنَّدَى عَنْكَ مَذْهَبُ

فأمر له بخمسين ألف درهم .

وقام آخر ، فقال : أصلحك الله ! قد قلتُ فيكَ بيتين ، ولستُ أنشدهما حتى تعطيني قيمتهما . قال : ومِ قيمتهما ؟ قال : عشرون ألفاً . فأمر له بها ، ثم أنشده : ^(٤٥) [من الكامل]

قد كان آدمُ قبلَ حينٍ وفاتِهِ
أوصاك وهو يجودُ بالحبوبِ ^(٤٦)
ببنِيهِ أن ترعاهم فرعيتهم
فكفيت آدمَ عيلةَ الأبناءِ

فأمر له بعشرين ألفاً أخرى ، وجلده خمسين جلدةً ، وأمر أن يُنادى عليه : هذا جزاءُ من لا يحسنُ قيمةَ الشعرِ .

١٦ ● حدثنا أبو بكر ، ثنا أبو عثمان ، ثنا أبو عمر الجرمي ^(٤٧) ، عن الخليل ^(٤٨) ، قال :

قال بعضُ الحكماءِ : ما شيءٌ أحسنُ من عقلٍ زانةٌ علمٌ ، ومن علمٍ زانةٌ حلمٌ ، ومن حلمٍ زانةٌ صدقٌ ، ومن صدقٍ زانةٌ عملٌ ، ومن عملٍ زانةٌ رفقٌ ، ومن رفقٍ زانةٌ تقوى .

قال : وأنشدني ^(٤٩) : [من الطويل]

وأفضَلُ قسمٍ الله للمرءِ عقلُهُ
فليسَ منَ الخيراتِ شيءٌ يُقَارِبُهُ
إذا أكملَ الرحمنُ للمرءِ عقلُهُ
فقد كملتْ أخلاقُهُ وضرائبُهُ ^(٥٠)

١٧ • حدثنا أبو بكر، ثنا عبد الرحمن، عن عمه، عن أبي عمرو بن العلاء،^(٥١) قال: خرج السّمهريُّ العُكْلِيُّ^(٥٢) في تسعة نفر هو عاشرهم، ليصيبوا الطريق، فرأى غراباً واقفاً على بانه، فقال: يا قوم! إنكم تُصابون في سَفَرِكُمْ، فأطيعوني وارجعوا. فأبوا عليه، فركب زَلْزَهُ^(٥٣) فرجع، فسَلِمَ، وقُتِلَ التسعة، فأنشأ يقول^(٥٤): [من الطويل]

رَأَيْتُ غُرَاباً واقفاً فوق بَانَةٍ

يُنْشِنِشُ أَعْلَى رِيشِهِ وَيَطَايِرُهُ^(٥٥)

فَقُلْتُ: غَرَابٌ واغترابٌ من النَّوَى

وَبَانٌ فَبَيْنٌ من حَبِيبٍ تحاذِرُهُ

فَمَا أَعِيفَ الْعُكْلِيُّ لَادَرَّ دَرَّةً

وَأَزْجَرَهُ لِلطَّيْرِ لَا عَزْ نَاصِرُهُ^(٥٦)

١٨ • حدثنا أبو بكر، ثنا محمد بن سعدان الساجي، أحد أصحاب الشافعي^(٥٧)، حدثني علي بن عبد العزيز^(٥٨)، صاحب أبي عبيد^(٥٩)، حدثني أبو سعيد الربعي، حدثني محمد بن يزيد بن حبيش، حدثني رجل من إخواننا، قال^(٦٠):

يَبْنَا أَنَا بِعَرَفَةٍ، إِذَا أَنَا بِامْرَأَةٍ وَهِيَ تَقُولُ: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَاَلَهُ مِنْ مُضِلٍّ﴾^(٦١)

﴿وَمَنْ يُضِلِّ [اللَّهُ] فَلَا هَادِيَ لَهُ﴾^(٦٢) فَعَلِمْتُ أَنَّهَا ضَالَّةٌ، فَقُلْتُ: لَعَلَّكَ

ضَالَّةٌ؟ قَالَتْ: ﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكَلَّا أَتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾^(٦٣) فَأَخَذْتُ بَعِيرِي،

وَنَزَلْتُ عَنْهُ، وَحَمَلْتُهَا، فَقُلْتُ: مِنْ أَيْنَ أَنْتِ رَحِمَكَ اللَّهُ؟ قَالَتْ: ﴿سُبْحَانَ

الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى﴾^(٦٤) فَعَلِمْتُ أَنَّهَا مِنْ

أَهْلِ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ، فَجَعَلْتُ أَسْأَلُ عَنْ زُقَاقِ الْمُقَدَّسِينَ، حَتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى قَوْمٍ

فَسَاءَلُوهَا فَلَمْ تَكَلِّمْهُمْ، فَقَالُوا: لَعَلَّهَا حُرُورِيَّةٌ لَا تَرَى أَنْ تَكَلِّمَنَا، فَقَالَتْ: ﴿وَلَا

تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾^(٦٥) وَحَانَتْ مِنْهَا التَّفَاتَةُ فَرَأَتْ طَرْدَانًا^(٦٦) قَدْ عَرَفْتَهَا،

فَقَالَتْ: ﴿وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾^(٦٧) فَعَلِمْتُ أَنَّهَا تَرِيدُ الطَّرَادَاتِ،

فقصدتُ بها نحوها ، فقلت : بمن أنادي ؟ وعن من أسأل ؟ فقالت : ﴿ يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض ﴾^(٦٨) ﴿ يا يحيى خذ الكتاب بقوة ﴾^(٦٩) ﴿ يا زكريا إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى ﴾^(٧٠) فعلمتُ أنها تريدُ داود ويحيى وزكريا ، فجعلتُ أقول : يا داود ، يا يحيى ، يا زكريا ، فخرج عليّ ثلاثة فتيان ، فقالوا : أمنا ورب الكعبة ، أضللناها منذ ثلاث . فالتفتتُ إليهم ، فقالت : ﴿ فابعثوا أحدكم بورقكم هذه إلى المدينة فلينظر أيها أزكى طعاماً ، فليأتكم برزق منه وليتلطف ﴾^(٧١) فعلمتُ أنها أمرتهم أن يزودوني^(٧٢) فأخذوا مزودي^(٧٣) فذهبوا بها إلى السوق فلووها ، ثم أتوني بها ، فقلت : ما حال هذه ؟^(٧٤) قالوا : هذه أمنا ، ولم تتكلم بشيء سوى القرآن منذ ثلاثين سنة خشية أن تزل^(٧٥) .

١٩ ● حدثنا أبو بكر ، ثنا العكلي^(٧٦) ، ثنا عارم أبو النعمان ، ثنا حماد بن سلمة^(٧٧) ، عن علي بن زيد^(٧٨) ، عن قبيصة بن مهران ، عن ابن عباس^(٧٩) : أن بُخْتَ نَصَرَ رأى فيما يرى النائم كأنَّ صنماً رأسه من ذهب ، وصدرة من فضة ، وفخذه من نحاس ، وساقاه من فخار ؛ فجاء حجر من السماء فوقه بالرأس فهشم الرأس [والصدر]^(٨٠) والفخذين والساقين . فسأل سحرته وكهنته فلم يدروا ما هو . فسأل دانيال ، فقال : أما الرأس فأنت هو ، وأما الصدر فأبوك من بعدك ، وأما الفخذان النحاس فللك الروم وهو الملك الشديد ، وأما الساقان فللك فارس يكون في آخر الزمان فيه ضعف ووهن ، فيجيء نبي من العرب فيهشم تلك الأصنام كلها حتى يكون الدين كله لله عز وجل^(٨١) .

٢٠ ● قرئ على أبي بكر بن دريد الأزدي ، حدثنا عبد الأول بن مزيد^(٨٢) ، ثنا محمد بن سلام المحمي^(٨٣) ، ثنا حماد بن سلمة ، عن شيخ من أهل البصرة ، عن الحسن ، قال : أربع قواصم^(٨٤) الظهر^(٨٤) : إمام تطيعه ويضلك ، وزوجة تأمنها وتخونك ، وجار إن علم خيراً ستره ، وإن علم شراً نشره ، وفقير حاضر لا يجد صاحبه عنه متلوماً^(٨٥) .

[٩٨ أ]

٢١ • / وعن أبي حاتم ، ثنا العتيبي ، قال : لما وقف سليمان بن عبد الملك^(٨٦) يزيد بن أبي مسلم^(٨٧) للناس على درج دمشق [و]^(٨٨) نصبه للمظالم ؛ أقبل جرير^(٨٩) على راحلته ، فقال : أفرجوا عني ؛ حتى وصل إليه ، ثم أنشأ يقول^(٩٠) :

كَمْ فِي وَعَائِكَ مِنْ أَمْوَالٍ مُوْتَمَةٍ

شُعْتُ صِفَارٍ ؟ وَكَمْ خَرَبْتَ مِنْ دَارٍ ؟

٢٢ • وبه عن أبي حاتم ، عن أبي عبيدة^(٩١) ، عن يونس ، قال : كان في محراب غمدان^(٩٢) الذي فيه سرير الملك كتاب في صدر المحراب بالمُسْنَدِ ؛ أَوَّلُ مَا تَقَعُ عَيْنُ الدَّاخلِ عَلَيْهِ : سَلَطَ السُّكُوتُ^(٩٣) عَلَى لِسَانِكَ إِنَّ كَانَتْ الْعَافِيَةُ^(٩٤) مِنْ شَأْنِكَ . وَفِي الْجَانِبِ الْأَيْمَنِ^(٩٥) : السُّلْطَانُ نَارٌ ، فَانْحَرْفْ عَنْ مَكَافِحَتِهَا^(٩٦) . وَفِي الْجَانِبِ الْأَيْسَرِ : وَلِ الْكَلَامِ غَيْرُكَ .

٢٣ • أخبرنا أبو بكر ، ثنا عبد الأول ، عن أبيه ، عن الهيثم^(٩٧) ، قال : كان خالد بن عبد الله القسري يقول : لَا يَحْتَجِبُ الْوَالِي إِلَّا لثَلَاثِ خِصَالٍ إِمَّا رَجُلٌ عَيٌّ ، فَهُوَ يَكْرَهُ أَنْ يَطَّلَعَ النَّاسُ عَلَى عَيْهِ ؛ وَإِمَّا رَجُلٌ مُشْتَمَلٌ عَلَى سَوْءَةٍ فَهُوَ يَكْرَهُ أَنْ يَعْرِفَ النَّاسُ ذَلِكَ ؛ وَإِمَّا رَجُلٌ بَخِيلٌ يَكْرَهُ أَنْ يُسَأَلَ^(٩٨) .

٢٤ • أخبرنا أبو بكر ، أنبا أبو حاتم ، عن العتيبي ، قال : قال زياد^(٩٩) : مَا غَلِبَنِي مَعَاوِيَةُ^(٩٩) فِي السِّيَاسَةِ إِلَّا فِي أَمْرٍ وَاحِدٍ . اسْتَعْمَلْتُ^(١٠٠) رَجُلًا مِنْ بَنِي تَمِيمٍ فَكَسَّرَ الْخِرَاجَ وَلَحَقَ بِمَعَاوِيَةَ . فَكَتَبْتُ إِلَيْهِ : إِنَّ هَذَا أَدَبُ سُوءٍ ، فَابْعَثْ بِهِ إِلَيَّ . فَكَتَبَ إِلَيَّ^(١٠١) : لَا يَصْلُحُ أَنْ نَسُوسَ النَّاسَ أَنَا وَأَنْتَ سِيَاسَةٌ وَاحِدَةٌ ؛ فَإِنَّا إِنُّ نَشْتَدُّ نُهْلِكُ النَّاسَ جَمِيعًا ، وَنُخْرِجُهُمْ إِلَى سُوءِ أَخْلَاقِهِمْ . وَإِن لَنَا جَمِيعًا أَبْطَرَهُمْ ذَلِكَ ؛ وَلَكِنْ أَلَيْنُ وَتَشْتَدُّ ، وَتَلَيْنُ وَأَشْتَدُّ ، فَإِذَا خَافَ خَائِفٌ وَجَدَ بَابًا يَدْخُلُهُ^(١٠٢) .

٢٥ • وعن العتيبي ، قال : سمعتُ أبي يقول : أَسْوأُ مَا فِي الْكَرِيمِ أَنْ يَكْفَ عَنْكَ خَيْرَهُ ، وَخَيْرُ مَا فِي اللَّئِيمِ أَنْ يَكْفَ عَنْكَ شَرَّهُ .

٢٦ ● أخبرنا أبو بكر ، ثنا أبو حاتم ، عن العتيبي ، قال : قال معاوية لسعيد بن العاص^(١٠٣) : كم وَلَدُكَ ؟ قال : عشرة والذُكرانُ فيهم أكثر . فقال معاوية : ﴿ ويهبُ لمن يشاء الذكور ﴾^(١٠٤) فقال سعيد : ﴿ تُؤْتِي الملكَ مَنْ تشاء ، وتنزِعُ الملكَ مَنْ تشاء ﴾^(١٠٥) .

٢٧ ● أخبرنا أبو بكر ، أنبا أبو حاتم ، عن أبي عبيدة ، عن يونس ، قال : حدثني رجلٌ أثقُ به ، قال : حَجَجْتُ مرَّةً فبينما أنا أطوفُ ، إذا أعرابيٌّ يدعو ، فشغلني عن دُعائي ، فإذا هو يقول : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ قَلِيلاً مِنْ كَثِيرٍ ، مع فقري إليه القديم ، وَغِنَاكَ عَنْهُ العظيم . اللَّهُمَّ إِنِّ عَفْوِكَ عَنْ ذَنْبِي ، وَصَفْحِكَ عَنْ جُرْمِي ، وَسَتْركَ عَلَى قَبِيحِ عَمَلِي ، عندما / كان من خطأي وزلي ، أَطْمَعُنِي فِي أَنْ أَسْأَلَكَ ما لا أَسْتَوْجِبُهُ مِنْكَ . اللَّهُمَّ أَذِقْنِي مِنْ رَحْمَتِكَ ، وَأَرِيتَنِي مِنْ قُدْرَتِكَ ، وَعَرَّفْتَنِي مِنْ إِجَابَتِكَ ؛ ما صرتُ أدعوكُ آمناً ، وَأَسْأَلُكَ مُسْتَأْناً ، لا خائفاً ولا وجلاً ، بل مُدِلاً عَلَيْكَ بما قَصَرْتُ فِيهِ إِلَيْكَ ، فَإِنْ أَبْطَأَ عَنِّي عَبَّيْتُ^(١٠٦) بجهلي عليك ؛ وَلَعَلَّ إِبْطَاءَهُ عَنِّي خَيْرٌ لِي لِعِلْمِكَ بِعَاقِبَةِ الْأُمُورِ . فلم أَرِ مولىً كريماً أَصْبَرَ على عبدٍ لئيمٍ مِنْكَ عَلَيَّ ، لأنَّكَ تَدْعُونِي فَأُولَّى ، وَتَتَحَبَّبُ إِلَيَّ فَأُبْغِضُ إِلَيْكَ نَفْسِي ، وَتُقَدِّمُ إِلَيَّ فلا أَقْبِلُ مِنْكَ ، كَأَنَّ لِي الطَّوْلَ عَلَيْكَ ، فلا يَمْنَعُكَ ذَلِكَ مِنَ الرَّحْمَةِ وَالْإِحْسَانِ إِلَيَّ بِجُودِكَ وَكَرَمِكَ ، فارحمني بِتَفَضُّلِكَ وَفَضْلِ إِحْسَانِكَ . قال : فخرجتُ من الطوافِ ، فالتستُ صحيفةً ودواةً فكتبتُ الدعاءَ .

[٩٨ ب]

٢٨ ● أخبرنا أبو بكر ، ثنا أبو عثمان ، ثنا أبو محمد التَّوْزِي^(١٠٧) ، قال : بلغني عن عبد الله بن عمر^(١٠٨) أَنَّ ابْنَاهُ لَهُ مَرَضَ فَجَزَعَ جَزَعاً شَدِيداً ، فَلَمَّا مَاتَ خَرَجَ عَلَى أَصْحَابِهِ مُكْتَحِلاً مُدْهِناً ، فقالوا : لقد أَشْفَقْنَا عَلَيْكَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ؛ فقال : إذا وَقَعَ الْقَضَاءُ فَلَيْسَ إِلَّا التَّسْلِيمُ^(١٠٩) .

٢٩ ● أخبرنا أبو بكر ، أنبا أبو عثمان ، عن التَّوْزِي ، قال : سمعتُ الأَصْمَعِيَّ يَقُولُ : لم يَبْتَدِئْ أَحَدٌ مِنَ الشُّعْرَاءِ مَرَثِيَةً أَحْسَنَ مِنْ ابْتِدَاءِ [مَرَثِيَةٍ]^(١١٠)

أوس بن حجر^(١١١) : [من المنسرح]

أيتها النفس أجهلي جزعاً
إن الذي جمّع الساحة والنجدة والحزم والقوى جمّعاً
[الألمي الذي يظن بك الظن كأن قد رأى وقد سمعاً^{(١١٢)(١١٣)}]

٣٠ • أخبرنا أبو بكر ، أنشدنا أبو عثمان ، قال : أنشدنا التّوّزي لبعض الشعراء
يرثي أخاً له^(١١٣) : [من الطويل]

طوى الموت ما بيني وبين محمد
وليس لما تطوي المنيّة ناشراً
لئن أوحشت ممّن أحبّ منّا زلّ
لقد أنست ممّن أحبّ المقابر
وكنت عليه أحذر الموت وحده
فلم يبق لي شيء عليه أحاذر^(١١٤)

٣١ • أنشدنا أبو بكر ، قال : أنشدنا أبو حاتم^(١١٥) : [من البسيط]

لا تأمن الدهر^(١١٦) في طرف ولا نفس
وإن تمنّعت بالحجاب والحرس
فكم رأيت سهام الموت نافذة
في جنب مدّرع منها ومترس^(١١٧)

٣٢ • / أخبرنا أبو بكر ، ثنا أبو حاتم ، عن التّوّزي ، عن الأصمعي ، ثنا
عيسى بن عمر^(١١٨) ، قال : كان عندنا رجل لحانة ، فلقي لحانة مثله فقال : من
أين أقبلت ؟ فقال : من عند أهلونا . فحسده الآخر ، فقال : أنا والله أعلم من
أين^(١١٩) أخذتها ؛ من المنزل . قال الله عز وجل : ﴿ شَغَلْتْنَا أَموالنا
وأهلونا ﴾^(١٢٠) .

٣٣ • أخبرنا أبو بكر ، ثنا عبد الرحمن ، عن عمه ، قال : سمعت أعرابياً يقول :
فَوْتُ الْحَاجَةِ خَيْرٌ مِنْ طَلِبِهَا مِنْ غَيْرِ أَهْلِهَا . [قال : وسمعت آخر يقول : عِزُّ
النَّزَاهَةِ أَشْرَفُ مِنْ سُرُورِ الْفَائِدَةِ .]^(١٢١) وسمعت آخر يقول : حَمْلُ الْمِنَنِ أَثْقَلُ مِنْ
الصَّبْرِ عَلَى الْعُدْمِ^(١٢٢) .

٣٤ • أنشدنا أبو بكر ، قال : أنشدنا أبو حاتم : [من الوافر]

رَأَيْتُ السَّدَّهَرَ بِالْأَشْرَافِ يَكْبُو
وَيَرْفَعُ رَايَةَ الْقَوْمِ اللَّئَامِ
كَأَنَّ السَّدَّهَرَ مَوْتُورٌ حَقْوَدٌ
فَيَطْلُبُ وَثْرَهُ عَنْدَ الْكِرَامِ^(١٢٣)

٣٥ • أنشدنا أبو بكر ، قال : أنشدنا عبد الرحمن ، عن عمه ، ولم يُسمَّ قائله :
[من السريع]

رُبَّ غَرِيبٍ نَاصِحٍ الْجَبِيبِ وَابْنِ أَبِي مَتَّهِمِ الْغَيْبِ
وَرُبَّ عَيَّابٍ لَهُ مَنْظَرٌ مُشْتَمِلِ الثَّوْبِ عَلَى الْعَيْبِ
وَالنَّاسُ فِي الدُّنْيَا عَلَى ثِقَلَةٍ عَلَى شَبَابٍ وَعَلَى شَيْبِ^(١٢٤)

٣٦ • أخبرنا أبو بكر^(١٢٥) ، ثنا^(١٢٥) الأشنانداني ، ثنا^(١٢٦) العلاء بن الفضل ، عن
أبيه ، قال : ^(١٢٧) قال الأحنف^(١٢٨) : مِنْ أَمْرِ الْعَاقِلِ أَلَّا يَتَكَلَّفَ مَا لَا يَطِيقُ ، وَلَا
يَسْعَى لِمَا لَا يُدْرِكُ ، وَلَا يَنْظُرَ فِيمَا لَا يَعْنِيهِ^(١٢٩) ، وَلَا يُنْفِقَ إِلَّا بِقَدَرٍ مَا يَسْتَفِيدُ ،
وَلَا يَطْلُبُ مِنَ الْجَزَاءِ إِلَّا بِقَدَرٍ مَا عِنْدَهُ مِنَ الْغَنَاءِ .

٣٧ • أخبرنا أبو بكر ، أنبا أبو حاتم ، ثنا العتيبي ، قال : مرض أبو يعقوب
الخطابي ، فكنت أعوده عناية^(١٣٠) بأمره ، فوجدته ليلة^(١٣١) قد صلح . ثم مات ولم
يُشعر به ، فقبل لي في النوم : مات أبو يعقوب ! فخرجت إلى المسجد في المنام ،
فإذا الناس قد فرغوا له ، وإذا رجل يقول : [من السريع]

إذا تَوَلَّى الرجلُ النَّاجِعُ بكى عليه المسجدُ الجامعُ

فلما خرجتُ لصلاةِ الصبحِ ، إذا هو قد مات .

٣٨ • أخبرنا أبو بكر ، أنبا أبو حاتم ، عن العتيبي ، قال : وقال (١٣٢) رجلٌ من جلساءِ عمر بن عبد العزيز لرجلٍ سمِعَهُ يتكلَّمُ بكلامٍ أعجَبَهُ : لِلَّهِ أَبوكَ ! أَنَّى أُوتيتَ هذا العلمَ ؟ فقال الرجلُ : إِنَّا قَصَّرَ بنا عن علمِ ما جَهِلْنَا تركُّنا العملَ بما عَلَّمْنَا ، ولو أَنَا عَمَلْنَا بما عَلَّمْنَا لَأُوتِينَا علماً لا نقومُ لَهُ أبداً .

[٩٩ ب]

آخر الجزء (١٣٣) .

الحواشي والتعليقات

- (١) : تَنيس : بلدٌ قربَ دميَّاط تُنسب اليه الثيابُ الفاخرة - (معجم البلدان ٢ / ٥١) .
- (٢ - ٢) : مستدرك في الهامش ، ويلى ذلك إشارة : صح
- (٣) : أبو حاتم ، سهل بن محمد السجستاني ، نزيل البصرة وعالمها ، كثير الرواية عن أبي زيد ، وأبي عبيدة ، والأصمعي ، عالم باللغة والشعر ، توفي سنة ٢٥٥ هـ . (إنباه الرواة ٢ / ٥٨) .
- (٤) الأبيات ليزيد بن الطُّشَرِيَّة ، وهي عدا الأول في الحماسة بشرح المرزوقي ٣ / ١٣٤٠ وأما القالي ١ / ١٩٦ ، وعيون الأخبار ٤ / ١٣٩ ، ووفيات الأعيان ٦ / ٣٦٨ ، وزهر الآداب ٢ / ٨٥٤ ، وتروى لابن الدُّمَيْنَةِ في ديوانه ١٨٦ ، ويراجع في اختلاف النسبة ديوان ابن الدُّمَيْنَةِ ٢٥٦ . أما البيت الأول فلم أقف عليه .
- (٥) : الغَلَّة والغليل : حرارة العطش . في حديث الاستسقاء : « اللهم ارحم بهائمنا الحائمة » وهي التي تحوم على الماءِ أي تطوف فلا تجد ماءً ترده . التاج « حوم » . النهاية ١ / ٤٦٥ .
- (٦ - ٦) : مستدرك في الهامش بخط مخالف .
- (٧) : عبد الرحمن ابن أخي الأصمعي ، ويكنى أبا محمد . كان من الثَّقَلَاء ، إلا أنه كان ثقةً فيما يرويه عن عمه ، وعن غيره من العلماء . (إنباه الرواة ٢ / ١٦١) .

(٨) عبد الملك بن قُريب الأصمعي ، أبو سعيد . صاحب اللغة والنحو والغريب والأخبار والملح ، كان من أهل البصرة ، وقدم بغداد في أيام هارون الرشيد ، توفي سنة ٢١٠ هـ . (إنباه الرواة ٢ / ١٩٧) .

(٩) مثلّها : مَسِيلها .

(١٠) : يقال : خاس بالعهد يخيس خَيْساً وخَيْسَاناً : إذا غَدَرَ به ونَكَثَ ، وفي الحديث : « لا أخيس بالعهد » أي لا أنقضه . التاج « خيس » ١٦ / ٤٥ ط . الكويت .

(١١) الناضح : البعير أو الثور أو الحمار الذي يُستقى عليه الماء . لسان العرب « نضح » .

(١٢) في الأصل : قال .

(١٣) العتبيّ : أبو عبد الرحمن ، محمد بن عبيد الله بن عمرو ، ينتهي نسبه الى أبي سفيان ، الشاعر البصري المشهور ، كان أديباً فاضلاً شاعراً مجيداً ، مات له بنون فكان يرثيهم ، توفي سنة ٢٢٨ هـ . (وفيات الأعيان ٤ / ٣٩٨ . التعازي للمبرد ١٦٥) .

(١٤) عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم ، أمير المؤمنين ، أبو حفص الأموي رضي الله عنه ولد بالمدينة سنة ٦٠ هـ وتوفي بدير سمعان سنة ١٠١ هـ . (فوات الوفيات ٣ / ١٣٣) .

(١٥) الحسن بن أبي الحسن يسار البصري ، أبو سعيد ، ولد لسنتين بقيتا من خلافة عمر ونشأ بوادي القرى . وصفه محمد بن سعد قال : كان جامعاً عالماً رفيعاً فقيهاً ثقةً مأموناً عابداً ناسكاً . كثير العلم فصيحاً جميلاً وسيماً . توفي سنة ١١٠ هـ . (تهذيب التهذيب ٢ / ٢٦٣) .

(١٦) الحسن بن خضر ، أحمد شيوخ ابن دريد ، يروي عنه كثيراً .

(١٧) عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس ، أبو جعفر المنصور ، أمير المؤمنين ، ولد سنة ٩٥ هـ ، وتوفي محرماً على باب مكة سنة ١٥٨ هـ . (فوات الوفيات ٢ / ٢١٦) .

(١٨) ارمينية : اسم لصقع عظيم واسع في جهة الشمال ، بلد معروف ، يضم كُوراً كثيرة فتحت في زمان عثمان رضي الله عنه . (معجم البلدان ١ / ١٥٩ ، الروض المعطار ٢٥) .

(١٩) عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس ، أمير المؤمنين السفاح ، أول خلفاء بني العباس . ولد سنة ١٠٨ هـ ، وتوفي سنة ١٣٦ هـ . (فوات الوفيات ٢ / ٢١٥) .

(٢٠) زيادة أضفتها ليلتئم السياق .

(٢١) محمد بن عبد الله ، أمير المؤمنين المهدي بن المنصور ، ثالث خلفاء بني العباس ، مولده

سنة ١٢٧ هـ ، وتوفي سنة ١٦٩ هـ . (فوات الوفيات ٢ / ٤٠٠) .

(٢٢) فيلق : جيش .

(٢٣) يعنق : يمدُّ عنقه .

(٢٤) يشبه هذا قول دعبل :

عجبت لخرّاق_____ة ابن الحسين كيف تسير ولا تفرق

وبحران : من تحتها واحد وآخر من فوقها مطبق

(العقد الفريد ١ / ٣١٤ ديوانه ٣١٣)

(٢٥) : قارن بما جاء في روضة المحبين لابن القيم ص ٣٣٠ .

(٢٦) زيادة لازمة .

(٢٧) يونس بن حبيب ، أبو عبد الرحمن الضبيّ النحوي ، كان بارعاً في النحو ، روى عنه

سيبويه وأكثر ، توفي سنة ١٨٣ هـ . (إنباه الرواة ٤ / ٦٨) .

(٢٨) محمد بن كعب بن سليم بن أسد القرظي ، أبو حمزة ، من حلفاء الأوس ، كان أبوه من

سبئي قريظة ، سكن الكوفة ثم المدينة ، كان ثقة عالماً كثير الحديث ورعاً . توفي بين

سنتي ١١٧ - ١٢٠ هـ . (تهذيب التهذيب ٩ / ٤٢٠) .

(٢٩) زيادة عن الخبر رقم (٥) لإتمام السياق .

(٣٠) في الأصل : ذو .

(٣١) ربّ بالمكان وأربّ : لزمه . اللسان « رب » .

(٣٢) الخبر في عيون الأخبار ٣ / ٤ باختلاف رواية .

(٣٣) زيادة من ذيل الأمالي .

(٣٤) الغساس بن الفرج ، أبو الفضل الرياشي ، من أهل البصرة ، وكان من أهل الأدب وعلم

النحو بحل عالٍ ، قدم بغداداً وحدث بها ، وكان ثقة ، قتله الزنج بالبصرة سنة ٢٥٧ هـ .

(أخبار النحويين البصريين ٨٩ . إنباه الرواة ٢ / ٣٦٧) .

(٣٥) البيتان بسندهما في ذيل أمالي القالي ١١٧ بلا نسبة ، وهما في روضة العقلاء ٢٠٥ ،

ورواية الأول عند القالي : . . تكون بمن مضى .

ورواية الثاني في الروضة : . . بناءه ببنانه . ولعل صواب الرواية : حتى يشد . . .

(٣٦) سعيد بن هارون ، أبو عثمان الأشناداني ، كان نحويّاً لغويّاً من أئمة اللغة ، والأشناداني : نسبة إلى أشنان محلة ببغداد ، توفي سنة ٢٨٨ هـ (معجم الأدباء ١١ / ٢٣٠) .

(٣٧) البيتان الأول والثاني لأبي الأسود الدؤلي ، في ديوانه ١٢٠ برواية :

لا تبدّين نعمة خدّتها وتحفظن من الذي أبناكها
لا ترسلن رسالة

(٣٨) يكما كها : كذا في الأصل ، وكى شهادته كرمى كتمها ككبي (القاموس)

(٣٩) خالد بن عبد الله القسري ، أبو زيد ، كان أمير العراقيين من جهة هشام بن عبد الملك ، كان معدوداً من جملة خطباء العرب المشهورين بالفصاحة والبلاغة ، وكان جواداً كثير العطاء ، عزله هشام عن العراقيين ، قتل سنة ١٢٦ هـ . (وفيات الأعيان ٢ / ٢٢٦) .

(٤٠) أخبار خالد في الاغاني ٢٢ / ١ - ٣٠ ط . الهيئة المصرية . وليس فيه هذه الأخبار .

(٤١) زيادة عن الخبر رقم ١٥ الآتي .

(٤٢) البيتان الأول والثاني في روضة العقلاء ١١٩ ضمن مقطوعة من ستة أبيات منسوبة إلى محمد بن عيسى بن طلحة بن عبيد الله . والثاني فقط في العقد الفريد ٢ / ٣٣١ بلا نسبة ، برواية :

فلا تسبق إلى أحد ببغي فإن البغي مصرعته وخيم

(٤٣) كذا في الأصل ، ولعلها الكريم . يقال : لأم فلاناً أصلحه . . فالتأم (القاموس)

(٤٤) الخبر والبيتان في وفيات الأعيان ٢ / ٢٢٧ ، برواية : تبرعت . . .

والثاني : . . . وأبو الندى ☆ . . .

(٤٥) البيتان في ثمار القلوب ٢٩ وزهر الآداب ٢ / ٨٣١ بلا نسبة . وفي العقد الفريد ١ / ٣٠٢ ونسبها لأعرابي .

(٤٦) الحوباء : النفس .

(٤٧) صالح بن اسحق ، أبو عمر الجرمي النحوي ، بصري قدم بغداد ، كان ذا دين وأخا ورع ، توفي سنة ٢٢٥ هـ . (إنباه الرواة ٢ / ٨٠) .

(٤٨) الخليل بن أحمد بن عبد الرحمن الفراهيدي الأزدي ، نحوي لغوي عروضي . استنبط علم العروض ، كان زاهداً ، عفيف النفس ، توفي سنة ١٧٥ هـ . (إنباه الرواة ١ / ٣٤١) .

(٤٩) البيتان في العقد الفريد ٢ / ٢٥٢ وبعدها أربعة أبيات منسوبة إلى محمد بن يزيد ، وفي نهاية الأرب ٣ / ٢٣٦ لابن دريد ، وهما في ديوانه ٤١ . قلت : وليس له دليل روايته لها هنا . وفي أدب الدنيا والدين للماوردي ١٩ لابراهيم بن حسان . وفي روضة العقلاء ٥ وبعدها بيتان ، والرابع منها مع آخر ص ٦ منسوبان إلى عبد الله بن عكراش . ورواية الثاني في المصادر : أخلاقه ومآربه .

(٥٠) من المجاز : الضريبة : الطبيعة والسجية . التاج « ضرب » ٣ / ٢٤٨ ط . الكويت .

(٥١) أبو عمرو بن العلاء المقرئ النحوي ، إمام أهل البصرة في القراءة والنحو ، قدوة في العلم باللغة ، كان أعلم الناس بالعرب والعربية ، وبالقرآن والشعر ، توفي سنة ١٥٩ هـ . (إنباه الرواة ٤ / ص ١٢٥) .

(٥٢) السميري بن بشر العكلي ، شاعر أموي ، سجن مدة ثم قتل في زمن عبدالملك بن مروان . (الأغاني ٢١ / ٢٣٣ ط . الهيئة المصرية) .

(٥٣) الزلز : الطريق الذي جئت منه ، يقال : رجع على زلزه . التاج « زلز » .

(٥٤) الخبر والأبيات في الأغاني ٢١ / ٢٣٩ منسوبة للسميري . وفي عيون الاختبار ١ / ١٤٨ بخبر مختلف ، وزهر الآداب ٤٨٠ ، ووفيات الأعيان ٤ / ١١٢ ، والموشى ١٣٤ ، والهاسن والمساوي ٢ / ١٥ - ١٦ ، والذخيرة لابن بسام ٤ / ٢ / ٥٣٥ : لكثير عزة ، وهي في ديوانه ٤٦١ - ٤٦٢ .

(٥٥) ينشئ ، وفي المصادر : ينتف . وهما بمعنى .

(٥٦) العكلي : كتب بعد أن حُكَّ مكانه ، وفي المصادر : النهدي .

(٥٧) الإمام أبو عبد الرحمن محمد بن إدريس الشافعي القرشي ، ولد سنة ١٥٠ هـ ، وتوفي سنة ٢٠٤ هـ ، قال أبو عبيد القاسم بن سلام : ما رأيت رجلاً قط أكمل من الشافعي . (طبقات الفقهاء للشيرازي ٧١) .

(٥٨) علي بن عبد العزيز ، صاحب أبي عبيد القاسم بن سلام ، والراوي عنه كتبه ، توفي سنة ٢٨٧ هـ . (معجم الأدباء ١٤ / ١١ . إنباه الرواة ٢ / ٢٩٢) .

- (٥٩) أبو عبيد القاسم بن سلام ، اللغويّ الفقيه المحدث ، كان فاضلاً ، متفنناً في أصناف العلوم ، حسن الرواية ، صحيح النقل ، توفي سنة ٢٢٤ هـ . (إنباء الرواة ٣ / ١٢)
- (٦٠) الخبر بكامله برواية مقاربة في روضة العقلاء ٣٥ - ٣٦ .
- (٦١) سورة الزمر ، الآية ٣٧ .
- (٦٢) سورة الأعراف ، الآية ١٨٦ ، وكان ناسخ الأصل قد أدمجها مع ما قبلها على هذا النحو : « من يهده الله فلا مضلّ له ، ومن يضلّل فلا هادي له » .
- (٦٣) سورة الأنبياء ، الآية ٧٩ .
- (٦٤) سورة الإسراء ، الآية ١ .
- (٦٥) سورة الاسراء ، الآية ٣٦ .
- (٦٦) كذا . ولعله يعني : مجموعة من الإبل . وفي القاموس : الطرد ضم الإبل من نواحيها . وككتّان . . من المكان الواسع ومن السطوح المستوي المتسع .
- (٦٧) سورة النحل ، الآية ١٦ .
- (٦٨) سورة ص ، الآية ٢٦ .
- (٦٩) سورة مريم ، الآية ١٢ .
- (٧٠) سورة مريم ، الآية ٧ .
- (٧١) سورة الكهف ، الآية ١٩ .
- (٧٢) في الأصل : يردوني وفوقها : ص . وفي الهامش : لعله يزودوني . وفي روضة العقلاء : يزودونا .
- (٧٣) في الأصل : مراودي ، بالراء المهملة . والمزاود : أوعية الطعام .
- (٧٤) في روضة العقلاء : من هذه منكم ؟ .
- (٧٥) في روضة العقلاء : ما تكلمت منذ أربعين سنة إلا من كتاب الله ، مخافة الكذب . وزاد بعدهما ما نصه : فدنوت منها فقلت : يا أمة الله أوصيني . فقالت : ﴿ ما أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى ﴾ [الشورى ٢٣] فعلمت أنها شيعيّة ، فانصرفت .
- (٧٦) هو أبو بشر أحمد بن عيسى العكلي ، من شيوخ ابن دريد .

(٧٧) حماد بن سلمة بن دينار البصري ، لم يكن من أقرانه بالبصرة مثله في الفضل والدين والنسك والعلم والكتب والجمع والصلابة في السنة ، والقمع لأهل البدع . توفي سنة ١٦٧ هـ . (تهذيب التهذيب ٣ / ١١) .

(٧٨) علي بن زيد بن عبد الله التيمي ، أصله من مكة ، قال ابن سعد : ولد وهو أعمى ، وكان كثير الحديث ، وفيه ضعف ، ولا يُحتج به . توفي سنة ١٢٩ وقيل ١٣١ هـ . (تهذيب التهذيب ٧ / ٣٢٢) .

(٧٩) عبد الله بن العباس بن عبد المطلب الهاشمي ، ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان يقال له : الخبر والبحر لكثرة علمه . توفي بالطائف سنة ٦٨ أو ٦٩ أو ٧٠ هـ . (تهذيب التهذيب ٥ / ٢٧٦) .

(٨٠) زيادة يقتضيها السياق .

(٨١) تاريخ الطبري ١ / ٥٥٤ ففيه الرؤيا برواية مختلفة . ويراجع العهد القديم (التوراة) دانيال ص ٢ .

(٨٢) في الأصل : بريد . وهو عبد الأول بن مزيد ، وقيل : مرثد ، أحد بني أنف الناقة ، من بني سعد . من شيوخ ابن دريد .

(٨٣) أبو عبد الله محمد بن سلام الجصّي ، مولى قدامة بن مظعون الجصّي ، مولده بالبصرة سنة ١٣٩ هـ ، وتوفي سنة ٢٣١ أو ٢٣٢ هـ ببغداد . (مقدمة طبقات فحول الشعراء ١ / ٢٤) . (٨٤ - ٨٤) مستدرك في الهامش .

(٨٥) كذا في الأصل والتلوّم : الانتظار والتمكث (القاموس) . ولعلها ملتدأ ، يقال : ماله عنه ملتد أي بد (القاموس) أو متلدأ ، تلدد : تلفت يميناً وشمالاً وتخيّر متبلداً . (القاموس) .

(٨٦) سليمان بن عبد الملك بن مروان ، أمير المؤمنين ، كان من خيار ملوك بني أمية ، كان فصيحاً مفوهاً مؤثراً للعدل ، يحب الغزو ، مولده سنة ٦٠ هـ ، وتوفي سنة ٩٩ هـ بمرج دابق ، واستخلف بعده عمر بن عبد العزيز . (الوافي بالوفيات للصفدي ١٥ / ٤٠٠) .

(٨٧) يزيد بن أبي مسلم دينار الثقفي مولاهم ، كان مولى الحجاج وكاتبه ، وكان فيه كفاية ونهضة ، ولي أميراً على إفريقية ، وفيها قتل سنة ١٠٢ هـ . (وفيات الأعيان ٦ / ٣٠٩) . (٨٨) زيادة لازمة .

- (٨٩) جرير بن عطية الخطفي ، الشاعر الأموي المشهور ، من بني كليب . كان من فحول شعراء الإسلام ، ناقض الفرزدق والأخطل وكثيراً غيرهما . (الشعر والشعراء ١ / ٤٦٤) .
- (٩٠) البيت في ديوان جرير ص ٣٤ ط . الصاوي . بتحريف شديد .
- (٩١) أبو عبيدة معمر بن المثنى التيمي البصري النحوي العلامة ، قدم بغداد في أيام هارون الرشيد ، قال الجاحظ : لم يكن في الأرض خارجي ولا جماعي أعلم بجميع العلوم منه . توفي بين سنتي ٢٠٩ - ٢١٣ هـ . (إنباه الرواة ٣ / ٢٧٦) .
- (٩٢) غمدان : يضم أوله وسكون ثانيه وآخره نون . قصر كان باليمن ، هدمه عثمان بن عفان رضي الله عنه . (معجم البلدان ٤ / ٢١٠) .
- (٩٣) في الأصل : السكون . وفوق النون إشارة : ص . وفي الهامش : خ : ت . إشارة إلى أنه في نسخة أخرى : السكوت .
- (٩٤) في الأصل : للعافية .
- (٩٥) كتبه أولاً : الآخر ثم حرفه الى : الأيمن .
- (٩٦) كذا في الأصل .
- (٩٧) لعله : الهيثم بن عدي الكوفي ، كان راوية أخبارياً ، نقل من كلام العرب وعلومها وأشعارها ولغاتها الكثير ، أظهر معاييب الناس وكانت مستورة . توفي بين سنتي ١٠٦ - ٢٠٩ هـ . (وفيات الأعيان ٦ / ١٠٦) .
- (٩٨) الخبر في رسائل الجاحظ ٢ / ٣٦ « كتاب الحجاب » ، وعيون الأخبار ١ / ٨٤ ، والنحاسن والمساوي ١ / ٢٦١ ، وشرح نهج البلاغة ١٧ / ٩٢ - ٩٣ ، وفيه : قال أبرويز لحاجبه .
- (٩٨) زياد بن أبيه ، أمير العراقيين ، استلحقه معاوية بنسبه ، كان من دهاة العرب ، فصيحاً خطيباً ، توفي سنة ٥٣ هـ . (فوات الوفيات ٢ / ٣١) .
- (٩٩) معاوية بن أبي سفيان ، أمير المؤمنين ، أسلم عام الفتح ، كتب للنبي صلى الله عليه وسلم ، ولي الشام لعمر وعثمان عشرين سنة . وولي الخلافة سنة ٤٠ هـ ، توفي بدمشق سنة ٦٠ هـ . (المعارف لابن قتيبة ٣٤٩) .
- (١٠٠) في الأصل : استعمل .
- (١٠١) في الأصل : إليه .

- (١٠٢) الخبر في لباب الآداب لابن منقذ ص ٥٢ برواية أخرى .
- (١٠٣) سعيد بن العاص بن سعيد ، كساه رسول الله صلى عليه وسلم جبّة بعد مقتل أبيه في بدر ، ولد له نحو من عشرين ابناً وعشرين بنتاً . توفي سنة ٥٩ هـ . (المعارف ٢٩٦ ، ٦١٤) .
- (١٠٤) سورة الشورى ، الآية ٤٩ .
- (١٠٥) سورة آل عمران ، الآية ٢٦ .
- (١٠٦) : عبيت : ألححت .
- (١٠٧) : التّوّزي : عبد الله بن محمد مولّى لقريش ، أبو محمد ، قرأ كتاب سيبويه على أبي عمر الجرمي ، كان عالماً بالشعر . توفي سنة ٢٢٣ هـ . (أخبار النحويين البصريين ٨٥ . بغية الوعاة ٦١ / ٢) .
- (١٠٨) عبد الله بن عمر بن الخطاب ، أبو عبد الرحمن ، أسلم وهو صغير ، وهاجر مع أبيه . شهد له رسول الله بالصّلاح ، ومناقبه وفضائله كثيرة جداً . توفي سنة ٧٣ وقيل ٧٤ هـ . (تهذيب التهذيب ٣٢٨ / ٥) .
- (١٠٩) الخبر في التعازي للمدائني ٤٢ وعنه في التعازي والمراثي للمبرد ١٤١ برواية أخرى .
- (١١٠) الزيادة من ذيل الأمالي .
- (١١١) أوس بن حجر بن عتاب ، شاعر جاهلي فحل ، قال أبو عمرو بن العلاء : كان أوس فحل مضر حتى نشأ النابغة وزهير فأخلاه . كان أوس عاقلاً في شعره ، كثير الوصف لمكارم الأخلاق ، له ديوان مطبوع . (الشعر والشعراء ٢٠٣ / ١) .
- (١١٢) الخبر بسنده ونصّه في ذيل أمالي القالي ٣٤ ، وقول الأصمعي مع البيت الأول في الشعر والشعراء ٢٠٧ / ١ . والأبيات في ديوانه ٥٣ وتخرّيجها في ص ١٥٦ .
- (١١٣) الأبيات لأبي نواس في رثاء محمد الأمين ، وهي في ديوانه ٢٩٩ ، والشعر والشعراء ٨١٥ / ٢ وتعازي المبرد ٨١ والزهرة ٣٦٦ .
- (١١٤) السند والأبيات في ذيل أمالي القالي ٣٥ بلا نسبة .
- (١١٥) البيتان بسندهما في ذيل أمالي القالي ص ٢١ بلا نسبة . وهما لأبي العتاهية في ديوانه ١٩٤ ، وتخرّيجها فيه ، وزد : روضة العقلاء ٢٦١ .
- (١١٦) في هامش الأصل : خ : الموت . وهي رواية الديوان .

- (١١٧) رواية الديوان : فما تزال سهام . . . ☆ . القالي : ☆ . . . منا ومترس .
- (١١٨) عيسى بن عمر البصري الشَّقْفِي المقرئ النحوي . كان من قراء البصرة ونحاتها ، وكان صاحب تقعير في كلامه ، واستعمال للغريب فيه . توفي سنة ١٤٩ هـ . (انباه الرواة ٢ / ٣٧٤) .
- (١١٩) في الأصل : من حيث أخذتها .
- (١٢٠) سورة الفتح ، الآية ١١ . والخبر بسنده في ذيل أمالي القالي ٢٠ . وبسند مختلف في الهفوات النادرة ص ٣٦٩ . واخبار الحمقى والمغفلين لابن الجوزي ١٢٣ .
- (١٢١) الزيادة من الأمالي .
- (١٢٢) الخبر بسنده في الأمالي ١٦٧ / ٢ والتكملة منه .
- (١٢٣) البيتان في الحسن والمساوي للبيهقي ٢ / ٤٣٦ بلا نسبة ! برواية :
. بالأحرار ويرفع رتبة
. يطالب ثأره
- (١٢٤) البيت الأول في العقد الفريد ٢ / ٣١٤ بلا نسبة ! برواية : رَبِّ بَعِيد . . .
- (١٢٥ - ١٢٥) مستدرک في الهامش .
- (١٢٦) في الأصل : أبو العلاء . ثم شطب الكاتب على كلمة : أبو .
- (١٢٧) الخبر بلا نسبة في روضة العقلاء ص ١٠ .
- (١٢٨) أبو بحر الأحنف بن قيس بن معاوية التميمي ، كان من سادات التابعين ، وكان سيد قومه ، موصوفاً بالعقل والدهاء والعلم والحكمة ، شهد بعض فتوحات خراسان . توفي سنة ٦٧ هـ . (وفيات الأعيان ٢ / ٤٩٩) .
- (١٢٩) سقطت هذه الفقرة من روضة العقلاء ، وجاء بدلاً منها : « ولا يَعِدُ إلا بما يقدر عليه » .
- (١٣٠) في الأصل : أعوده بعد عنه عناية .
- (١٣١) أي في المنام .
- (١٣٢) في الأصل : وقال .
- (١٣٣) بعد هذا في الأصل صفحتان من كتاب آخر لغير ابن دريد ، يلي ذلك ما نضه : « آخر الجزء ، والحمد لله أولاً وآخراً ، وظاهراً وباطناً ، وصلى الله على سيدنا محمد نبيّه وآله وسلم تسليماً كثيراً ! حسبنا الله ونعم الوكيل » . وإلى يساره : « عورض بأصله فصيح والله الحمد والمنّة » .

فهرس المصادر

- أختار النحويين البصريين ، للسيرافي ، تحقيق كرنكو ، ط . بيروت ١٩٣٦ .
- أدب الدنيا والدين ، للماوردي ، تحقيق مصطفى السقا ، ط . دار الكتب العلمية - بيروت ، ١٩٧٨ .
- أساس البلاغة ، للزمخشري ، تحقيق عبد الرحيم محمود ، ط . اولاد اورفاند - القاهرة ١٩٥٣ .
- الأعلام ، للزركلي ، ط . كوستا تسوماس - القاهرة .
- الأغاني ، لأبي الفرج ، ١ - ١٦ ط . مصورة دار الكتب المصرية .
- ١٧ - ٢٤ ط . الهيئة المصرية العامة .
- الأمالي ، للقالبي ، تحقيق محمد عبد الجواد الأصمعي ، ط . المكتب التجاري - بيروت (مصورة دار الكتب)
- انباه الرواة ، للقفطي ، تحقيق محمد أبو الفضل ابراهيم ، ط . دار الكتب المصرية . ١٩٥٠ - ١٩٧٣ .
- بغية الوعاة ، للسيوطي ، تحقيق محمد أبو الفضل ابراهيم ، ط . الحلبي - القاهرة ١٩٦٤ .
- تاج العروس ، للزبيدي ، ط . الكويت (لم يكتمل) .
- تاريخ بغداد ، للخطيب ، ط . القاهرة ١٩٣١ .
- تاريخ الطبري ، للطبري ، تحقيق محمد أبو الفضل ابراهيم ، ط . دار المعارف - القاهرة ١٩٦٧ .
- التعازي ، للمدائني ، تحقيق ابتسام الصفار وبديري فهد ، ط . النجف ١٩٧١ .
- التعازي والمرائي ، للمبرد ، تحقيق محمد الديباجي ، ط . مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٧٦ .
- تهذيب التهذيب ، لابن حجر ، ط . دار صادر (مصورة حيدر اباد الدكن ، الهند) .
- ثمار القلوب ، للشعالبي ، ط . الظاهر ، ١٩٠٨ .
- ديوان أبي الاسود ، صنعة ابن جني ، تحقيق الشيخ محمد حسن آل ياسين - بغداد ١٩٦٤ .
- ديوان أوس بن حجر ، تحقيق د . محمد يوسف نجم ، ط . دار صادر - بيروت ١٩٦٧ .
- ديوان جرير ، تحقيق الصاوي ، ط . دار الأندلس - بيروت .
- ديوان ابن دريد ، تحقيق محمد بدر الدين العلوي ، ط . لجنة التأليف - القاهرة ١٩٤٦ .

- ديوان دعبل الخزاعي ، تحقيق د . عبد الكريم الأشتر ، ط . مجمع اللغة العربية بدمشق . ١٩٦٤ .
- ديوان ابن الدمينه ، صنعة ثعلب وابن حبيب ، تحقيق الاستاذ احمد راتب النفاح - ط . دار العروبة - القاهرة ١٩٥٩ .
- ديوان أبي العتاهية ، صنعة ابن عبد البر ، تحقيق د . شكري فيصل - ط . جامعة دمشق . ١٩٦٥ .
- ديوان كثير عزة ، تحقيق د . احسان عباس - ط . دار الثقافة - بيروت ١٩٧١ .
- الذخيرة ، لابن بسام ، تحقيق د . احسان عباس ، ط . دار الثقافة - بيروت ١٩٧٩ .
- الذيل والنوادر ، للقالبي ، تحقيق محمد عبد الجواد الأصمعي ، ط . المكتب التجاري - بيروت .
- (مصورة دار الكتب)
- ذيل تاريخ دمشق ، لابن القلانسي ، ط . الكاثوليكية ١٩٠٨ .
- ذيل قضاة الكندي ، الولاة والقضاة للكندي .
- رسائل الجاحظ ، تحقيق عبد السلام هارون ، ط . الخانجي - القاهرة ١٩٦٤ .
- روضة العقلاء ، للبستي ، تحقيق مصطفى السقا ، ط . الحلبي - القاهرة ١٩٥٥ .
- روضة المحبين ، لابن قيم الجوزية ، تحقيق أحمد عبيد ، ط . دار الكتب العلمية - بيروت . ١٩٧٧ .
- الروض المعطار ، للحميري ، تحقيق د . احسان عباس ، ط . مكتبة لبنان - بيروت ١٩٧٥ .
- الزهرة ، لابن داود ، تحقيق نيكل وطوقان ، ط . بيروت ١٩٣٢ .
- زهر الآداب ، للحصري ، تحقيق محمد علي البجاوي ، ط . الحلبي - القاهرة ١٩٦٩ .
- شذرات الذهب ، لابن العماد ، ط . القدسي - القاهرة ١٣٥٠ هـ .
- شرح الحماسة ، للمرزوقي ، تحقيق عبد السلام هارون واحمد امين ، ط . لجنة التأليف - القاهرة . ١٩٦٨ .
- شرح المقصورة الدريدية الصغرى ، تحقيق محمد زهير شاويش ، ط . المكتب الاسلامي - دمشق . ١٣٨٠ هـ .

- شرح نهج البلاغة ، لابن أبي الحديد ، تحقيق محمد ابو الفضل ابراهيم ، ط . الحلبي - القاهرة . ١٩٥٩ .
- الشعر والشعراء ، لابن قتيبة ، تحقيق الشيخ احمد محمد شاکر ، ط . دار المعارف - القاهرة . ١٩٦٦ .
- طبقات فحول الشعراء ، لابن سلام ، تحقيق الشيخ محمود محمد شاکر ، ط . مط . المدني - القاهرة ١٩٧٤ .
- طبقات الفقهاء ، للشيرازي ، تحقيق د . احسان عباس ، ط . دار الرائد العربي - بيروت . ١٩٧٠ .
- طبقات النحويين واللغويين ، للزبيدي ، تحقيق محمد ابو الفضل ابراهيم ، ط . دار المعارف - القاهرة ١٩٧٣ .
- العبر في خبر من غبر ، للذهبي ، تحقيق فؤاد السيد صلاح الدين المنجد ، ط . الكويت . ١٩٦٠ .
- العقد الفريد ، لابن عبد ربه ، تحقيق احمد امين ، ط . لجنة التأليف - القاهرة ١٣٧٠ هـ .
- عيون الأخبار ، لابن قتيبة ، تحقيق احمد زكي ، ط . مصورة دار الكتب المصرية .
- فهرسة ابن خير الاشبيلي ، تحقيق كوديرا ، ط . مكتبة المثنى - بغداد ١٩٦٣ .
- فوات الوفيات ، لابن شاکر ، تحقيق د . احسان عباس ، ط . دار صادر - بيروت ١٩٧٣ .
- قضاة دمشق ، لابن طولون ، تحقيق صلاح الدين المنجد ، ط . مجمع اللغة العربية بدمشق ، . ١٩٥٦ .
- لباب الآداب ، لابن منقذ ، تحقيق الشيخ احمد محمد شاکر ، ط . الرحمانية ١٣٥٤ هـ .
- لسان العرب ، لابن منظور ، ط . دار المعارف - القاهرة (لم يتم)
- المجتنى ، لابن دريد ، تحقيق كرنكور ، ط . دار الفكر - دمشق ١٩٧٩ .
- المحاسن والمساوئ ، للبيهقي ، تحقيق محمد ابو الفضل ابراهيم ، ط . نهضة مصر ١٩٦١ .
- المعارف ، لابن قتيبة ، تحقيق د . ثروت عكاشة ، ط . دار الكتب المصرية - ١٩٦٠ .
- معجم الأدباء ، لياقوت ، تحقيق أحمد فريد الرفاعي ، طبع دار التراث العربي - بيروت .

(نسخة مصورة) .

- معجم البلدان ، لياقوت ، ط دار صادر ١٩٧٧ .
- المنتظم في تاريخ الملوك والامم ، لابن الجوزي ، ط . حيدر آباد الدكن - الهند ١٣٥٧ هـ .
- النجوم الزاهرة ، لابن تغري بردي ، ط . مصورة دار الكتب المصرية .
- نزهة الألباء ، لابن الانباري ، تحقيق محمد ابو الفضل ابراهيم ، ط . نهضة مصر ١٩٦٧ .
- النهاية في غريب الحديث والأثر ، لابن الأثير ، تحقيق الزاوي والطناحي ، ط . دار احياء التراث العربي - بيروت
- نهاية الأرب ، للنويري ، ط . مصورة دار الكتب المصرية .
- الهفوات النادرة ، للصابي ، تحقيق د . صالح الأشر ، ط . مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٦٧ .
- وصف المطر والسحاب ، لابن دريد ، تحقيق عز الدين التنوخي ، ط . مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٦٣ .
- الوافي بالوفيات ، للصفي (لم يتم) .
- وفيات الاعيان ، لابن خلكان ، تحقيق د . احسان عباس ، ط . دار الثقافة ودار صادر - بيروت ١٩٦٨ .
- الولاة والقضاة للكندي ، تحقيق زفن گست . ط . الكاثوليكية - بيروت ١٩٠٨ .

إبراهيم صالح

أراجيز المُقلِّين

(القسم الأول)

الأستاذ محمد يحيى زين الدين

ثمة طائفة من الرجاز لم تحظ بشيء من الدراسة أو العناية مع مالرجزها من أثر هام في تراثنا الأدبي واللغوي ، وما فيه من إثراء للغة العربية وعلومها ، وكشف عن جوانب جديدة من تاريخ الأدب العربي في عهده المتقدم .

لذا رأيت أن أعمد إلى جمع ما تناثر من رجز هؤلاء في المصادر المطبوعة أو المخطوطة مع تحقيقها وتخريجها دقيقاً راعيت فيه تسلسل الأبيات وكثرتها . كما رأيت أن أوفق بين الأبيات المفردة إن تبين لي أن بعضها يكمل الآخر أو أنها من أصل واحد . كذلك جعلت لكل أرجوزة رقماً خاصاً بها وجعلت لكل بيت منها رقماً متسلسلاً أشير إليه للمقابلة والتعليقات ، كما ذكرت الخلاف في رواية كل بيت وأثبت في المتن أعلى تلك الروايات وأجودها . ثم علقت عليها بما تحتاج إليه من تفسير أو شرح يبين ما أشكل من ألفاظها ويجلو غوامض عباراتها . ولعلي أتابع في أبحاث تالية ما بدأت به في هذا المقال .

« رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت عليّ وعلى والديّ ، وأن أعمل صالحاً ترضاه ، وأصلح لي في ذرّيتي ، إني تبت إليك وإني من المسلمين » .

[١]

زياد الطَّمَّاحِي^(١)

- آ -

١ - أعددتُ للذئبِ وليلاً الحارسِ

(١) لم أعثر له على ترجمة . وله شعر غير الرجز . اللسان والتاج (ربد) .

- ٢ - مُصَدَّرًا أَتْلَعَ مَثَلَ الْفَارِسِ
- ٣ - يَسْتَقْبِلُ الرِّيحَ بِأَنْفِ خَانِسٍ
- ٤ - فِي مَثَلِ جَلَدِ الْخُنْظَبَاءِ الْيَابِسِ

١ - الحارس : الذي يسرق في الليل .

٢ - الجيم ٢ / ٦٦ مضرباً أزبر . .

المصدر : السابق

٣ - الخنس : تأخر الأرنبة في الوجه وقصر الأنف .

٤ - الجيم ١ / ١٩٣ أسود مثل . . .

الخنظباء : ذكر الخنافس .

التخريج :

- ١ - ٤ اللسان والتاج (حنظب) وحياة الحيوان ١ / ٣٧٢ - ١ ، ٢ ، الجيم
- ٢ / ٦٦^(٢) - ٣ ، ٤ ، الجيم ١ / ١٩٣^(٢) .

ب -

- ١ - قَامَ إِلَى عَسَدَاءَ فِي الْغَطَاطِ
- ٢ - يَمْشِي بِمَثَلِ قَامِ الْفُسْطَاطِ
- ٣ - بِمُكْفَهَّرٍ^(٣) اللَّوْنِ ذِي حَطَاطِ
- ٤ - هَامَتُهُ مِثْلُ الْفَنِيقِ السَّاطِي

- ١ - مقاييس اللغة ٤ / ٣٨٤ والمجمل ٢ / ٨٤ ب (غطّ) . . حمراء . . الصحاح
- والعباب والتاج (حطط) والصحاح (كفهر) واللسان (سطا) . . بالغطاط .
- اللسان والتاج (غطط) وتهذيب اللغة ١٦ / ٤٩ . . أدماء . .

(٢) النجمة تدل على أن الشعر لم يُنسب في هذا الموضع .

(٣) قال ابن بري : الذي رواه أبو عمرو : « بمكرهف الخوق » أي بمشرفه . اللسان والتاج

(حطط) .

الغطاط : بقية من سواد الليل .

٣ - المكفهر : الذي ضرب لونه إلى الغبرة مع الغلظ . الخطاط : شبهه بالبثور يكون حول الحوق .

٤ - الفنيق : الفحل . الساطي : الذي يغتم فيخرج من إبل إلى إبل .

٥ - نِيَطٌ بِحَقِّشَوِي شَبَقِي شِرَواطِ

٦ - فَبَكَّهَـا مُوْثَّقُ النِّيَاطِ

٧ - ذُو قُوَّةٍ لَيْسَ بـِـذِي وَبِـطَاطِ

٨ - فَـدَاكُـهَـا دَوَكَا عَلَى الصَّرَاطِ

٩ - لَيْسَ كَـدَوَكٍ بَعْلُـهَـا السَّوْطَاطِ

١٠ - وَقَامَ عَنْـهَـا وَهـُو ذُو نَشَاطِ

١١ - وَلُيِّنَتْ مِنْ شِـدَّةِ الْخِـطَاطِ

١٢ - قَـسَـدَ أُسْبَطَتْ وَأَيَّا إِسْبَاطِ

٥ - نيظ : علق . الحقو : الكشح . الشبق : شدة الغمة . الشرواط : الطويل .

٦ - اللسان والتاج (بوك) . . . وتهذيب اللغة ١٠ / ٣٣١ فباكها . . .

بكها : جامعها .

٧ - الوباط : الضعف .

٨ - داك : جامع .

٩ - اللسان والتاج والتكلمة (دوك) . . زوجها . . اللسان والتاج

(بوك) . . كبوك . .

الوطواط : الضعيف البدن .

١١ - العباب والتاج (سبط) وتهذيب اللغة ١٢ / ٣٤٤ قد لبثت من لذة . .

اللسان (سبط) . . لذة . .

١٢ - أسبط : امتد . يعني امرأة أتيت فلما ذقت العُسيلة مدت نفسها على الأرض .

التخريج :

١ - ١٢ اللسان والتاج (حطط) - ١ - ٤ اللسان والتاج (سطا) - ١ - ٢ اللسان والتاج (غطط) * والمجمل ٨٤ / ٢ ب (غطّ) - ١ * ٣ - ١ الصحاح والعياب (حطط) * وتهذيب اللغة ٤١٧ / ٣ * واللسان والصحاح والتاج (كفهر) * - ١ مقاييس اللغة ٣٨٤ / ٤ * وتهذيب اللغة ٤٩ / ١٦ * - ٤ مقاييس اللغة ٧٢ / ٣ * والمجمل ١٩٢ / ١ أ (سطى) * والصحاح والتاج (سطا) * - ٦ ، ٩ اللسان والتاج (بوك) * - ٧ اللسان والتاج (وبط) * - ٨ ، ٩ اللسان والتكلمة والتاج (دوك) * واللسان والتاج (ووطط) * والتاج (زول) * وتهذيب اللغة ٣٣١ / ١٠ * - ١١ ، ١٢ اللسان والتاج والعياب * (سبط) وتهذيب اللغة ٣٤٤ / ١٢ .

- ج -

- ١ - كيفَ رأيتَ الحمى قَ الـ دَلَنْظَى
- ٢ - يُعْطَى الـ يَنْقُصُ الـه فَيَقْنَى

١ - ٢ الدلنظى : الضخم . يقنى : يغنى . أي يرضى به ويغنى .

التخريج :

١ ، ٢ اللسان والتاج (قنا) ، (دلنظ) .

٢

نقادة الأسدي^(٤)

- ١ - وَمَنْهَلٍ وَرَدْتُهِ التَّقَاطَا
- ٢ - لَمْ أَلْقَ إِذْ وَرَدْتُهِ فَرَّاطَا
- ٣ - إِلَّا الْحَمَامَ الْوُرُقَ وَالْغَطَّاطَا
- ٤ - فَهَنْ يُلْغَطَنْ بِهِ الْغَطَّاطَا
- ٥ - كَالْتُرْجُمَانِ لَقِيَ الْأَنْبِيَا
- ٦ - أَوْرَدْتُهِ قَلَائِصًا أَعْلَا
- ٧ - أَصْفَرَ مَثَلِ السَّيْتِ لَمَّا شَا
- ٨ - أَرْمِي بِهِ الْحُزُونَ وَالْبَسَا
- ٩ - حَتَّى تَرَى الْبَجْبَاجَةَ الْمُقَا
- ١٠ - يَمْسَحُ لَمَّا حَالَفَ الْإِغْبَا
- ١١ - بِالْخَرْفِ مِنْ سَاعِيهِ الْمُخَا

١ - الصحاح (ع ل ط) . . أوردته افتراطا .

التقاطا : بغتة . أي لم أعلم به حتى وردت عليه .

٢ - الحيوان ٣ / ٤٣٣ . . طام فلم ألق به . . النوادر لأبي مسحل ١٥٨ وردت لم ألق به . . الأضداد للحلي ٥٤٨ لم يجد القوم به . . الفائق ٣ / ٣٢٧ . . لقيته . . اللسان والصحاح (فر ط) والتاج (ل ق ط) (فر ط) . . أر . . تهذيب اللغة ١٦ / ٢٥٢ . . مذ . .

الفراط : الذين يتقدمون الإبل فيستقون لها قبل أن تجيء .

٣ - الحيوان ٣ / ٤٣٣ . . القطا أوابدا غطاطا .

الغطاط : القطا . يريد أنه لم يلق على المنهل قوما قد تقدموا إنما لقي عليه الحمام .

(٤) لم أعثر له على ترجمة . وفي التاج (ضاط) أنه ابن عم أبي محمد الفقعي .

- ٤ - يُلغظن : يصوتن ، واللغظ : الكلام الذي لا يُفهم . جعل صوت الطير ككلام النبيت .
- ٦ - الأعلاط : التي لا سمة عليها .
- ٧ - شاط : غلي . شبهه بالزيت المغلي . أي أن الماء الذي ورده قد اصفر لطول مكثه .
- ٨ - الحزون : جمع حزن وهي الأرض الغليظة . البساط : الأرض المستوية .
- ٩ - الجيم ٣ / ٤٢ . . الفجفاجة الضيَّاطا^(٥) . اللسان والتاج (ضيط) (غبط) وتهذيب الألفاظ ٥٩٨ والتاج (غبط) والصحاح (بجج) (ضيط) واللسان (بجج) والإبدال ١٧ / ٢ وتهذيب اللغة ٦٢ / ٨ . . الضيَّاطا .
- البجاجة : الكثير اللحم المسترخي . المقاط : الشديد .
- ١٠ - الإغباط : ملازمة الرجل . أي أنه لما لزم الركوب وتأذى به بكى وسال مخاطه فمسحه بحرف ساعده .

التخريج :

قال الصغاني في العباب (علط) : « قال رجل من بني مازن ، وقال ابن السيرافي : قال نقادة الأسدي ، وقال أبو محمد الأعرابي : قال منظور بن حبة ، وليس لمنظور ، » ونحوه في المواد : (لقط) (ضيط) (غطط) (فرط) (لغط) .

- ١ - ١١ إصلاح المنطق^{٩٦*} وتهذيب الألفاظ ٥٩٧ - ٥٩٨^{*} - ١ - ٥ اللسان (رجم)^{*} وشروح سقط الزند ١٦٧٢ - ١٦٧٣^{*} - ١ - ٤ اللسان^{*} والتاج والعباب (لغط) . المسلسل ١٠١ - لأبي النجم . النوادر لأبي مسحل ١٥٨^{*} والأضداد للحلي ٥٤٨^{*} وشروح سقط الزند ١٦٧٣^{*} وتهذيب اللغة ٨ / ٥٨^{*} . فصل المقال ٥٠٨ - لأبي محمد الفقعسي - ١ - ٣ العباب والصحاح^{*} (فرط) واللسان والتاج (لقط) (فرط) والحيوان ٤٣٣ / ٣^{*} وتهذيب اللغة ١٦ / ٢٥٢^{*}

(٥) الضيَّاط : الذي إذا مشى حرك كتفيه .

والفائق ٣ / ٣٢٧* - ١ ، ٢ العباب (لقط) وإصلاح المنطق ٦٨* وتفسير الطبري
 ٢٠ / ٣١* - ١ ، ٦ الصحاح (علط)* . ١ ، ٧ الصحاح (شيط)* - ١ المجل
 ٢ / ١٧٣ ب (لقط)* ومقاييس اللغة ٥ / ٢٦٣* والمخصص ١٤ / ٢٢٦* ومعجم ما
 استعجم ٣ / ٧٧٩* والصحاح* والتاج (لقط) والمستقصى في أمثال العرب
 ٢ / ٢٨٥* وفصل المقال ٥٠٧* وكتاب سيويه ١ / ١٨٦* وشرح أبيات سيويه
 ١٥٩* - ٣ - ٥ التاج (ترجم)* والصحاح (رجم) - ٣ ، ٤ الصحاح (لفظ)* . ٣
 التاج والعباب (غطط) ٦ ، ٧ اللسان والتاج (شيط) (علط) - ٧ العباب
 (شيط)* والتنبيهات ٢١١* - ٩ - ١١ اللسان والتاج (بيج) (غبط) (ضيط)
 وتهذيب اللغة ٨ / ٦٢* والصحاح (ضيط) والإبدال ٢ / ١٧* - ٩ - ١٠ الصحاح
 (بيج) - ٩ الجيم ٣ / ٤٢* والتاج (ضيط) (غبط) .

[٣]

جَسَّاسُ بْنُ قُطَيْبٍ^(٦)

- آ -

- ١ - وَقُلْصِ مَقُورَةَ الْأَلْيَاطِ
- ٢ - بَاتَتْ عَلَى مُلَحَّبٍ أَطُاطِ
- ٣ - تَنْجُو إِذَا قِيلَ لَهَا يَعْطِ
- ٤ - تَنْجُو وَلَوْ مِنْ خَلَلِ الْأَمْشَاطِ
- ٥ - فَلَوْ تَرَاهُنَّ بِذِي أَرَاطِ
- ٦ - وَهَنْ أَمْثَلُ السُّرَى الْأَمْرَاطِ
- ٧ - يَخْرُجْنَ مِنْ بَعْكَ وَكَتْمَةِ الْخِطَاطِ
- ٨ - يُلْحَنَ مِنْ ذِي دَابٍ شِرَاطِ
- ٩ - صَوَاتِ الْحُودَاءِ شَظْفِ مَخَاطِ
- ١٠ - يُظْهِرْنَ مِنْ نَجِيَّةٍ لِلشَّيْطَانِ

١ - اللسان والتاج (لبط) . . الألباط

مقورة الألياط : أي أنها مسترخية الجلود لهزها .

٢ - الملحَّب : اللاحب وهو الطريق الواضح . أطاط : مصوت .

٣ - العباب (يعط) . . قلت . .

يعاط : زجر للإبل .

٥ - تهذيب الألفاظ ٢٤١ واللسان (سرا) كيف . . معجم البلدان (أراط) والتاج

(أراط) أنى لك اليوم . . .

فلو تراهن : يعني الإبل وسيرها بهذا المكان .

(٦) لم أعثر له على ترجمة . وفي العباب (مرط) أن كنيته أبو المقدام .

٦ - تهذيب الألفاظ ٢٤١ والجيم ١١١ / ٢ واللسان (سرا) . . . المراط^(٧)
السرى : سهام صفار الواحدة سروة . أي أنها قد صارت كالسهام من الضر
والتعب .

٧ - البعكوكة : الجماعة من الإبل . المخلاط : اختلاط الإبل والناس والمواشي .
٨ - اللسان (سرل) وإصلاح المنطق ٢٤٥ وتهذيب الألفاظ ٢٤١ والاساس
(سمط) واللسان والتاج والتكلمة والصحاح (شرط) وتهذيب
اللفظة ٥ / ٢٤٩ ، ١١ / ٣١٠ . . زجل^(٨) . . العباب (شرط) . . ذئب . . معجم
البلدان (أراط) . . لائب^(٩) . .

يلحن : يُشفقن من صوت هذا الحادي . الذأب : السوق الشديد والطرء .
الشرواط : القليل اللحم الدقيق .
٩ - الجيم ٣ / ٢٠٤ . . شظف اليعاط .

المخلاط : الذي يخالط الإبل خلطا شديدا

١٠ - اللسان والتاج (نجا) . . يخرجن . . التكلة والتاج (شرط) . . نجيه . .
نجيه : صوته وإنما يصف حاديا سواقا مصوتا .

- ١١ - مُعْتَجِرٍ بِخَلٍّ قِي شِمَطِ طِ
- ١٢ - عَلَى سِرَاوِيٍّ لَ لَسَاءُ أَسْمَاطِ
- ١٣ - لَيْسَتْ لَسَاءُ شَمَائِلُ الضَّفَّاطِ
- ١٤ - تَعَرَّضْتُ مِنْهُ عَلَى إِبْعَاطِ
- ١٥ - تَعَرَّضَ الشَّمْسُوسُ فِي الرَّبِّطِ طِ
- ١٦ - يَتْبَعْنَ سَدَوَ سَلَسِ الْمِطْلَاطِ

(٧) المراط : اللاقي قد سقط ريشها . يقال سهم مرط لا قذذ عليه .

(٨) أشار إليها في اللسان (لوح)

(٩) كذا ولعلها تحريف

١٧ - ومُشَرَّبِ آدَمَ كَالْفُسْطِ _____ طِ

١٨ - خَوَى قَلِيلًا غَيْرَ مَا اغْتَبَا _____ طِ

١٩ - عَلَى مَبَانِي عُسْبِ سَبَبِ _____ طِ

٢٠ - يُصْبِحُ بَعْدَ الدَّلَجِ الْقَطَقَا _____ طِ

٢١ - وَهُوَ مُدِلٌ حَسَنُ الْأَلْيَا _____ طِ

١١ - اللسان (شرط) (سرل) (شمط) (لوح) والصحاح (شمط) (شرط)
والتكلمة^(١١) والتاج (شرط) والأساس (سمط) وإصلاح المنطق ٢٤٥ وتهذيب
الألفاظ ٢٤١ وتهذيب اللغة ١١ / ٣١٠ ، ٢٢٠ والمخصص ٦ / ١٩١ . . محتجز^(١١) . .
العباب (سمط) (شمط) والتاج (سمط) معتجراً . . . التاج (شمط) . . محتجزاً
معتجراً : أي أنه لف عمامته ولم يتلح بها . الشمطاط : الذي قد بلي فصار
قطعا .

١٢ - أسماط : غير محشوة .

١٣ - العباب والتاج (ضفط) . . به . .

الضفاط : الذي يكرى الإبل .

١٤ - تعرضت : أخذت يمنة ويسرة ولم تستقم في سيرها لصعوبة الطريق .
الإبعاط : الغلو في الأمر

١٦ - السدو : تذرع الناقة في المشي واتساع خطوها . الملاط : المرفق .

١٧ - المسرب : المنسرب وهو الطويل . الآدم : الأبيض . الفسطاط : بيت من
شعر .

١٨ - العباب (خبط) . . ما اختباط .

مخوى : أي أنه برك فتجافى بطنه في بروكه لضربه . غير ما اغتباط : أي أنه لم
يركن إلى غبيط من الأرض واسع وإنما خوى على مكان ذي عدواء .

(١٠) في التكملة (شرط) : « محتجزاً ويروى معتجزاً أي لشاطئ النهر . ويروى : من ذي
ذئب أي أصوات وجلبة » .

(١١) المحتجز : الذي قد شد حجزته . والحجزة : الإزار .

١٩ - العباب والتاج (خبط) . . مثاني . . المحكم ١ / ٣١٣ واللسان (عسب) . .
مثاني . . مساط .

المباني : جمع مبناة وهي القبة من الأدم . عسب جمع عسيب وهو جريد النخل
إذا نحي عنه ورقه . يعني قوائمه . سباط : جمع سبط وهو المسترسل .

٢٠ - اللسان والتاج (قطط) يسبح . . .
الدلج : سير الليل . القطقاط : السريع .

التخريج

١ - ٣ ، ٥ ، ٦ ، ٨ ، ٩ ، ١١ - ١٣ ، ١٦ - ٢١ اللسان (شرط) - ١ - ٣ اللسان*
والعباب والتاج* (يعط) والمحكم ٢ / ١٦٢* - ١ ، ٢ اللسان* والعباب والتاج
(أطط) والمحكم ٣ / ٢٧٥* واللسان والتاج (لحب)* - ١ اللسان والتاج* (لبط)
والعباب والتاج (ليط) - ٣ اللسان (ليط) والمخصص ٧ / ٨١* - ٥ ، ٦ ، ٨ ،
١١ ، ١٢ تهذيب الألفاظ ٢٤١ - للأسدي - ٥ ، ٦ ، ٤ ، ٨ معجم البلدان (أراط) -
٥ ، ٦ اللسان (سرا)* والعباب والتاج* (أרט) والتاج (أطط) - ٥ اللسان
(أרט)* - ٦ ، ٧ العباب (مرط) والتاج (بعك) - ٦ اللسان* والتاج*
(مرط) والجيم ٢ / ١١١* - ٦ ، ٧ مقاييس اللغة ١ / ٢٦٤* - ٧ اللسان (بعك)*
(خلط)* والتاج (خلط)* والمحكم ١ / ١٧١* وتهذيب اللغة ١ / ٣٢٧* - ٨ ، ٩
اللسان والتاج (خلط)* واللسان* والعباب (شرط) والجيم ٣ / ٢٠٤* وإصلاح
المنطق ٢٤٥* - ٨ ، ١١ الصحاح* والتكملة والتاج (شرط) وتهذيب اللغة
٥ / ٢٤٩* ، ١١ / ٣١٠* واللسان (لوح)* - ٨ اللسان والتاج (دأب)* والمخصص
٢ / ١٣١* - ٨ ، ١١ ، ١٢ ، اللسان (سرل)* والأساس (سمط)* - ١٠ اللسان
والتاج (نجا)* - ١١ ، ١٢ اللسان والصحاح* (شمت) والعباب والتاج (سمط)
(شمت) - ١١ تهذيب اللغة ١١ / ٣٢٠* والمخصص ٦ / ١٩١* - ١٣ اللسان والعباب
والتاج (ضفط) - ١٤ ، ١٥ العباب والتاج (بعط) - ١٦ اللسان (ملط)* - ١٨ ،
١٩ العباب والتاج (خبط) - ١٨ التاج (غبط)* - ١٩ اللسان (عسب)* والمحكم
١ / ٣١٣ - ٢٠ ، ٢١ اللسان والتاج (قطط)* (ليط)* والعباب (قطط) .

- ب -

- ١ - ودوننه الحزن وأجباء الضبغ
- ٢ - داوية شقت على اللاعي الشكع
- ٣ - والبازل العرضي ذي الشط القمع
- ٤ - وإنما النوم بها مثل الرضع
- ٥ - ياليت لي نعلين من جلد الضبغ
- ٦ - وشركاً من استهنا لا تنقطع
- ٧ - كل الحذاء يحتذي الحافي الوقع

- ١ - الجبء : حفرة يستنقع فيها الماء .
- ٢ - الجيم ٣ / ١٠٨ ، ٢١٠ دوية . . . اللسان (لعا) . . شت . . السلع . تهذيب اللغة ٣ / ١٩٣ . . . السلع . شرح القصائد السبع ٢٧١ . . . اللاع . . .
الداوية : الفلاة الواسعة . اللاعي : المجزوع . الشكع : الضجر .
- ٣ - العرضي : الذي فيه جفاء واعتراض وصعوبة . الشط : جانب السنام . القمع : العظيم السنام
- ٤ - يعني أنه قليل يسير .
- ٥ - نظام الغريب ١٧٩ : ياليت إلى . . . ضبع .
- ٦ - التاج (حذا) ونظام الغريب ١٧٩ . . لا ينقطع . الحيوان ٦ / ٤٤٦ وشركاً . . لا ينقطع . مجمع الأمثال ٢ / ١٣٦ وحياة الحيوان ٢ / ١١٠ . ثفرها . .
الشراك : سير النعل والجمع شرك .
- ٧ - الوقع : الذي يتشكى رجليه من الحجارة . يضرب عند الحاجة تحمل صاحبها على التعلق بكل شيء يقدر عليه .

التخريج :

- ١ ، ٢ الجيم ٣ / ٢١٠ - للديري - ٢ ، ٣ الجيم ٣ / ١٠٨ - للديري - ٢ ، ٤ ، ٥ - ٧

شرح القصائد السبع ٥٦٤ - ٥٦٥ * وفصل المقال ٣١٨ * - ٢ ، ٤ شرح القصائد السبع
 ٢٧١ * واللسان (لعا) * وتهذيب اللغة ٣ / ١٩٣ * - ٤ ديوان جرير ٦٦٦ * - في
 الهامش - ٥ - ٧ المستقصى في أمثال العرب ٢ / ٢٢٤ ومجمع الأمثال ٢ / ١٣٦ *
 واللسان والعباب (وقع) واللسان والتاج (حذا) * وتهذيب اللغة ٣ / ٣٦ *
 والفائق ٤ / ٧٧ * ونظام الغريب ١٧٩ * ومعاني الشعر ١٣٤ * والحيوان ٦ / ٤٤٦ *
 والأمال ١ / ١١٥ * وشرح المفضليات للتبريزي ٨٨٣ * وجمهرة الأمثال ٢ / ١٦٤ * ،
 ٢ / ٤٢٩ * وحياة الحيوان ٢ / ١١٠ * والعقد الفريد ٣ / ١١٣ - لأعرابي - ٥ ، ٦
 البيان والتبيين ٣ / ١٠٩ * - ٥ ، ٧ العقد الفريد ٣ / ٤٢٩ * ، ٦ / ٢٢٨ * والبخلاء
 ١٨٨ * وجمهرة اللغة ٣ / ١٣٤ * - ٥ فصل المقال ٣١٨ * - ٧ العقد الفريد ٣ / ١١٣ *
 والاشتقاق ٢٩١ * والصحاح (حذا) * والمخصص ٤ / ١١٢ * وشرح أدب الكاتب
 ٢٧٣ * .

- ١٢ - بِالسِّدَارِ إِذْ جَرَّتْ بِهَا مَا جَرَّتِ
 ١٣ - جَرَّتْ^(١٦) عَلَيْهَا كُلُّ رِيحٍ رِيَسَتْ
 ١٤ - هُوجَاءَ سَفَوَاءَ نَوْوَجِ الْعَوْدِ

- ١ - تهذيب الألفاظ ٢٨٦ لما رأت . . .
 ٢ - تهذيب الألفاظ ٢٨٦ . . . بجبهتي . خلق الإنسان ١٧٩ وأم عمرو . . . النوادر في اللغة ٢٥٥ والبارع ٨٦ . . . جلحا . . .
 الجله والجلح : انحسار الشعر من مقدم الرأس .
 ٥ - المؤلف والمختلف ٢٤٠ والنوادر ٢٥٥ والبارع ٨٦ وهطلانا . . . حماسة الظرفاء ٦١ / ٢ . . . خطوتي . بهجة المجالس ٢ / ٢٤٠ . . . بمشيتي . الأمالي ١ / ١٨٩ والحيوان ٤ / ٣٥٧ والعقد الفريد ٣ / ٥٤ . . . في . . .
 الهدجان : مداركة الخطو .
 ٦ - الحيوان ٤ / ٣٥٧ والعقد الفريد ٣ / ٥٤ . . . حول . . . جمهرة اللغة ٢ / ٧١ والنصف ٣ / ٨١ . . . إثر . . . المؤلف والمختلف ٢٤٠ والبارع ٨٦ والنوادر ٢٥٥ . . . كهطلان الهيق . . . حماسة الظرفاء ٢ / ٦١ . . . تحت . . . أساس البلاغة (هـج) . . . الهقل . . . الهقلة . نقائض جرير والأخطل ٧٢ . . . الهيق حول . . .
 اللسان (هـج) (هيق) هـدجان . . .
 الرأل : فرخ النعامة . الهيقة : النعامة .
 ٧ - مجالس ثعلب ٦٤١ . . . إذا . . .
 زوزى : قارب الخطو . أي إذا رآها أسرع أسرع معها .

(١٦) قال أبو علي : « هذه روايتنا : جَرَّتْ والمفعول محذوف للدلالة عليه أي أنها جرت ذيلها وقد روى بعضهم جَرَّتْ عليها . . . » . المخصص ٩ / ٨٦ .

علقمة - كذا - الأمالي ١ / ١٨٩ * . نقائض جرير والأخطل ٧٢ * المختار من شعر
بشار ١٤٠ - للهجي - . أساس البلاغة والتاج (هـج) * . الحيوان ٤ / ٣٥٧
- لأبي الزحف - . العقد الفريد ٣ / ٥٤ - لأعرابي - . بهجة المجالس ٢ / ٢٤٠ - لأبي
الزحف - حماسة الظرفاء ٢ / ٦١ - لدكين - ديوان العجاج ٢ / ١٨ - ٥ سمط اللآلي
١ / ٤٥٩ * - ٦ اللسان (هيق) * وتهذيب اللغة ٦ / ٣٤٣ * وشرح أشعار الهذليين
٢ / ٦١٢ * - ٧ جمهرة اللغة ١ / ١٧٨ * وتهذيب اللغة ١٣ / ٢٧٩ * ومجالس ثعلب
٦٤١ * والمخصص ١٦ / ٦٥ * واللسان (زوي) * ١٢ تهذيب إصلاح المنطق
١ / ١٦٥ - علقمة التبي - ١٣ ، ١٤ اللسان (ريد) - علقمة التبي - . إصلاح
المنطق ٩٤ * والتكملة والصحاح والتاج (ريد) والمخصص ٩ / ٨٦ * ،
١٥ / ٨١ * - نسبها الجوهري إلى هيمان بن قحافة وتعقبه ابن بري والصفاني - ١٣
تهذيب اللغة ١٤ / ١٦١ * والمخصص ١٦ / ٦٥ * ١٤ أساس البلاغة (سفو) * .

- ب -

- ١ - يتبعن ذا هــدـهـدٍ عَجَنَسَا (١٩)
- ٢ - جَلَسَا بغيرِ قِصْرِ مُكْرَسَا
- ٣ - إذا الغرابان بـهـ تَمَرَسَا
- ٤ - لم يجـدَا إلَّا أديمـاً أَمْلَسَا
- ٥ - كَأَن كَبَشَا سَاجِسِيَا أَرْبَسَا

(١٩) بعده في اللسان والتاج (هـد) :

مُـوَاصِلَا قُفَّـلَا وَرَمَلَا أَدَهـَا

وهو للعجاج . ديوانه ١ / ١٩٣ واللسان والتكملة (دهس) وتهذيب اللغة ٦ / ١١٦ مع اختلاف
في الرواية . كما روي قبله في التاج (دهس) :

أَمْسَى مِنَ الْقَمَلَتَيْنِ سُدَّسَا

وهو للعجاج أيضاً . ديوانه ١ / ١٩٣ واللسان (قبل) والتكملة (دهس) وتهذيب اللغة

- ٦ - بين صَبِيَّيْ لَحِيَّيْهِ مُجْرَفَسَا
 ٧ - يتركُ أسْمَالَ الْحِيَّسَا ضِ يَبْسَا
 ٨ - لَمَّا رَأَيْتُ سُدَّ لَيْلٍ أَدَمَسَا
 ٩ - لَيْلًا دَجُوجِيَّ الظَّلَامِ خَرِمَسَا

١ - الجيم ٣ / ١٥٨ ، ١٧٤ قربت ذا كِنْدِيرَة . تهذيب الألفاظ ١٩٤ : يتبعن ذا كِنْدِيرَة . . . التكلمة (عجس) . . . عجنسا . اللسان والتاج (كندر) والتكلمة (كدر) . . كِنْدِيرَة^(٢٠) . . الإبل ١٠٢ : قربت . .

المهاهد : الكثير الهدهة . أي الهدير . العجنس : الجمل الشديد الضخم .

٢ - المجلس : الوثيق الجسم . المكرس : الشديد الخلق الضخم .

٣ - الغرابان : حرفا الوركين الأيسر والأيمن .

٥ - التكلمة (جرفس) والعباب (سجنس) والجيم ١ / ١١٩ وتهذيب اللغة ١ / ٤٥١ . . أدبسا^(٢١) . العباب (سجنس) : ويروى : قِرْمَلِيًا^(٢٢) أدبسا .

ساجسيا : أبيض الصوف فحילה كريما . أربسا : يقال كبش ريس أي مكتنز أعجز .

٦ - الجيم ١ / ١١٩ : قبض في عثنونه^(٢٣) . . . العباب (سجنس) : ويروى : مكردسا .

الصبيان : مستدق اللحين مما يلي الذقن . المجرفس : المقبض . يقول : كأن لحيته بين فكيه كبش ساجسي .

٧ - السمل : بقية الماء . أي أنه يشرب ما في الحياض ويتركها يابسة .

٨ - سد ليل^(٢٤) : ما كان من ظلمته كأنه جبل . أدمس : اشتدت ظلمته .

(٢٠) ذو كِنْدِيرَة : ذو غلظ .

(٢١) الأدبس : الذي لونه بين السواد والحمر .

(٢٢) القرملية من الإبل : الصغار الكثيرة الأوبار وهي إبل التُّرك .

(٢٣) العُثنون : شعيرات طوال تحت حنك البعير .

(٢٤) في الجيم ١ / ٢٥٨ : شد ليلي . تحريف .

٩ - الدجوجي : الشديد السواد . الخرمس : المظلم .

- ١٠ - وَضَمَّ كِسْرَاهُ الْعَبْسَامَ الْجُعْبُسَامَ
- ١١ - إِنْ هَسَهَسْتَ لَيْسَ لَكَ التَّمَامُ هَسَهَسَا
- ١٢ - أَوْ غَلَّسْتَهُ فِي الْغُلْدُو غَلَّسَا
- ١٣ - قَوَارِبًا مِنْ عَيْنِ فَلَجٍ نُسَسَا
- ١٤ - مَدْرَعَاتِ اللَّيْلِ لَمَّا عَسَسَا
- ١٥ - حَتَّى إِذَا الصَّبْحُ هَا تَنَفَّسَا
- ١٦ - وَانْجَابَ عَنْهَا لَيْلُهَا وَعَسَسَا
- ١٧ - وَرَكِبَتْ مِنْهُ بِهَيْمًا حِنْدِسَا

١٠ - الجيم ٣ / ١٥٨ . . . الكهام الجنسبا

كسراه : جانباه . يريد جهتين من جهات آفاق السماء . العبام : الثقيل .
الجعبس : الأحمق .

١١ - ١٢ - هسهس : أدا ب السير . التام : الطويل . غلس : سار بغلس وهو ظلمة
آخر الليل . أي إن مشيت هذه الإبل ليل التام من أوله إلى آخره مشى هذا الرجل
خلفها إلى أن يصبح لا يسأم ولا يعي أو إن ابتدأت السير في آخر ليل التام غلس
هذا الرجل معها .

١٣ - الأزمنة والأمكنة ١ / ٣٢٥ : من غير دجن . . . ٢ / ٢٢٨٠ قوارب من غير
دجن . . .

نسسا : يابسة من العطش . أي كأنها يابسة من شدة العطش .

١٤ - الأضداد للحلي ٤٨٨ : حتى إذا ماليلهن . . الأضداد لابن الأنباري ٣٤ : حتى
إذا الليل عليها . .

عسس : أقبل وهو من الأضداد .

١٥ - الأضداد للأصمعي ٨ . . له . . . شرح الحامسة للتبريزي ٣ / ٦٦ . .
ماصيحها . .

تنفس : إمتد وطال .

١٦ - شرح الحماسة للتبريزي ٢ / ٦٦ . . . فقصعا .

عسس : أدبر .

١٧ - الأضداد للسجستاني ٩٧ والأضداد لابن الأنباري ٣٤ : وادرت . .

الهندس : الشديد السواد .

التخريج (٢٥) :

١ ، ٢ الجيم ٣ / ١٥٨ ، ١٧٤* - ١ الإبل ١٠٢ - لابن علقمة التيمي - التكملة والعباب
(عجس) . تهذيب الألفاظ ١٩٤* . التكملة (كدر) - علقمة التيمي - . اللسان*
والتاج (كندر) واللسان (عجنس) (هدد)* ومقاييس اللغة ٤ / ٣٦٤* وديوان
العجاج ٢ / ٢٩٧ - عن اللسان (عجنس) - التاج (هدد)
(عجنس) - للعجاج - . الصحاح (هدد) (عجنس) - للعجاج - تهذيب اللغة
٣ / ٣١٢* ، ٥ / ٣٥٣* - ٣ ، ٤ اللسان والتاج (كندر) - ٣ اللسان (عجنس)
وفيه : « قال العجاج ، وقيل جري الكاهلي . . . قال ابن بري : نسب الجوهري
هذا البيت للعجاج وهو لجري الكاهلي » . وفي التكملة (عجنس) : « وقال
الجوهري : قال العجاج : يتبعن : . . . وللعجاج أرجوزة أولها : يا صاح هل
تعرف رسما مكرسا . وليس ما ذكره فيها ، وإنما هو لعلقمة التيمي . وأنشده أبو
زياد الكلبي في نوادره لسراج بن قرعة^(٢٦) الكلبي » . ونحوه في العباب
(سجنس) . مقاييس اللغة ٤ / ٣٦٤* وتهذيب اللغة ٣ / ٣١٢* - ٥ ، ٦ خلق
الإنسان لابن أبي ثابت ١٩٣ - علقمة التيمي - العباب (سجنس) - لأبي
النجم^(٢٧) - . تهذيب اللغة ١٠ / ٤١٥* ، ١١ / ٢٤١* . اللسان والتاج (سجنس)*

(٢٥) في الجيم ٢ / ٣١٣ ، ٣ / ٢٠٣ أبيات غير منسوبة تشبه أن تكون منها

(٢٦) في التكملة : قوة والصواب ما أثبت .

(٢٧) في العباب والتاج (بربس) بيتان آخران لأبي النجم على نفس القافية .

(جرفس) * وشجر الدر ١١١ * والتكملة (جرفس) * والجيم ١ / ١١٩ * - ٦ تهذيب
 اللغة ٢ / ٢٨٧ * ٧ - ١٠ ، ٢ تهذيب الألفاظ ١٩٤ * - ٨ ، ٩ الجيم ١ / ٢٥٨ * - ٩ ،
 ١٠ الجيم ٣ / ١٥٨ * - ١١ ، ١٢ تهذيب الألفاظ ٢٧٨ - ١١ اللسان (هس) *
 والمخصص ٧ / ١٠٦ * - ١٣ ، ١٤ الأضداد للحلي ٤٨٩ - علقمة بن قرط التيمي -
 الأزمنة والأمكنة ١ / ٣٢٥ * ، ٢ / ٢٢٨ * - ١٤ ، ١٦ الأضداد لابن الأنباري ٣٤ *
 والأضداد للسجستاني ٩٧ والأضداد للحلي ٤٨٨ * - ١٤ الأضداد للحلي ٤٩١
 والأضداد للأصمعي ٨ - علقمة التيمي - . الأضداد لابن السكيت ١٦٧ . تفسير
 الطبري ٣٠ / ٧٩ ومجاز القرآن ٢ / ٢٨٨ والأضداد لابن الأنباري ٣٣ والأزمنة
 والأمكنة ١ / ٣٢٥ ، ٢ / ٢٢٨ - علقمة بن قرط - شرح الحماسة للتبريزي
 ٣ / ٦٦ * - ١٥ المخصص ٢ / ١٤٥ * - ١٦ ديوان العجاج ٢ / ٢٥٦ - عن الكشف
 ٢ / ٥٢٧ .

٥

محمد بن علقه التيمي^(٢٨)

- آ -

- ١ - أَفْرِخُ أَخْرَجْتُ كَلْبٍ وَأَفْرِخُ أَفْرِخُ^(٢٩)
- ٢ - أَخْطَأْتُ وَجْهَ الْحَقِّ فِي التَّطَخُّطِ
- ٣ - أَمَّا وَرَبُّ الرَّاكِبَاتِ الزَّمْنُ
- ٤ - يَخْرُجْنَ مِنْ بَيْنِ الْجَبَلِ الشَّمْسُ
- ٥ - يَزُرْنَ بَيْتَ اللَّهِ عَنَدَ الْمَصْرَحِ
- ٦ - لَتَمَطَّخَنَّ بَرَشَاءٍ مِمَّطَّخِ^(٣٠)
- ٧ - مَاءٌ سَوَى مَائِي يَأْبَى الْفَنَشَخِ
- ٨ - أَوْ لَتَجِيئَنَّ بَشَوَشِي بِبَخِ
- ٩ - مَنْ كَيْسِ ذِي كَيْسٍ مِثْنُ مَنَفَخِ
- ١٠ - قَدْ ضَمَّاهُ حَوْلِينَ لَمْ يُسَنَّخِ
- ١١ - ضَمَّ الصَّاهِلِيَّ صَاخَ الْأَصْلَخِ

١ - ٣ أفرخ : سكن جأشك . التطخطخ : السواد والظلمة . الزامخ : الشامخ والمتكبر .

(٢٨) محمد بن علقه التيمي من تيم عدي . حكى عنه ابن الأعرابي في كتاب النوادر والأصمعي في كتاب خلق الإنسان . معجم الشعراء ٣٥٠ والتاج (علق) والمؤتلف والمختلف ٢٤٠ وفيه : « وأما ابن علقه فهو ابن علقه التيمي لا أعرف اسمه ولا نسبه ولا من أي تيم هو » .

(٢٩) قال المرزبانى في الموشح ٢ / ٥٤٢ : « ومن الأعراب من شعره أيضا فظيع التوحش مثل ما أنشدناه أحمد بن يحيى عن [ابن] الأعرابي لمحمد بن علقه التيمي يقولها لرجل من كلب يقال له ابن الفنخش ورد عليه فلم يسقه . . . » .

(٣٠) في نقد الشعر ١٧٣ : لتطمخن . . (تحريف) .

٤ - تقد الشعر ١٧٣ : . . . ما بين . . .

٥ - المصرخ : الاستغاثة

٦ - اللسان (مطخ) : ليطخن بالرشا الممطح . التكلة (مطخ) . . . بالرشاء

المطح . تهذيب اللغة ٧ / ٢٥٩ لنمطحن بالرشاء الممطح .

مطح : أخرج الماء من البئر . . .

٩ - المئن : القادر على احتمال المؤونة . التنسيخ : الطلب . الصاليخ : جمع

الصلاخ وهو وسخ داخل الأذن وما يخرج من قشورها . الصاخ : ثقب الأذن .

الأصلخ : الأصم .

التخريج :

١ - ١١ الموشح ٢ / ٥٤٢ - ٥٤٣ . تقد الشعر ١٧٣ - محمد بن علقمة - ٢ ، ٦ نضرة

الإغريض ٤٣٢ - ٣ - ٦ التكلة (مطخ) - ٣ ، ٥ ، ٦ اللسان (مطخ) * وتهذيب

اللغة ٧ / ٢٥٩ * .

مركز تحقيق كاتيب - ب - سوني

١ - قـــــــد لقيتُ كلبً بُعيــــدَ الحرِّ

٢ - يــــوماً على كلبٍ طــــويلَ الشرِّ

٣ - طعنــــاً كأفــــواه المــــزادِ الثرِّ

٣ - المزاد جمع مَزَادَة وهي القربة . الثر : الغزير .

التخريج :

معجم الشعراء ٣٥٠ .

محمد يحيى زين الدين

- للبحث صلة -

« مَيّت » بالثقل و « مَيّت » بالتخفيف

اختلف أهل اللغة في تفسير معنى « مَيّت » بالثقل و « مَيّت » بالتخفيف ،
وأنا عارض هاهنا أقوالهم ، ومعلق عليها ، مستنداً الى الشواهد المعتمدة : ما قالت
المعاجم فيها :

(أ) جاء في « تهذيب اللغة »^(١) أن الزجاج ذكر قولاً نسبته الى « بعضهم » وهو :
« يُقال لما لم يميت مَيّت ، والميّت ما قد مات » . وقال فيه « وهذا خطأ ، إنما مَيّت
يصلح لما قد مات ولما سموت . قال الله جلّ وعزّ : إِنَّكَ مَيّتٌ وإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ . وقال
الشاعر في تصديق أن الميّت والميّت واحد :
ليس من مات فاستراح بمَيّتٍ إنما الميّت مَيّتُ الأحياءِ
فجعل الميّت كالْمَيّت » (١٤ / ٣٤٣ - مادة مات - تحقيق عبد النبي) .
(ب) ثم جاء في « الصحاح » : « قال الفراء : يُقال لمن لم يميت إنه مائت عن قليل
ومَيّت » (مادة : موت) .

(ج) ثم نقل ابن منظور الى اللسان ما جاء في تهذيب اللغة في ذلك ، وذكر
اعتراض الزجاج دون أن يذكر اسمه ، ونسب بيت الشعر الى عديّ بن الرّعاء ،
وأضاف اليه بيتاً ثانياً يتم معناه وهو :
إنما الميّت من يعيش شقيّاً كاسفاً باله قليل الرجاءِ
(د) ونُقل ما جاء في اللسان الى المصباح المنير مختصراً مع البيتين المذكورين .

(١) ليس بين يديّ من المعاجم ما هو أقدم من تهذيب اللغة . وتوفي صاحبه سنة ٣٧٠ هـ

(هـ) ثم عرض الفيروز آبادي هذا الرأي في قاموسه على نحو آخر ، وكأنه هو صاحبه ، قال « الميِّت مخففة الذي مات ، والميِّت والمائت الذي لم يميت بعد » (مادة : موت) .

(و) وزيد على البيتين في تاج العروس بيت ثالث ، وأخذ صاحب التاج بقول القاموس ، وقواه بييتين من الشعر زاعماً أن الخليل قال إن أبا عمرو أنشده إياها ، وهما :

أيـا سائلي تفسير ميِّتٍ وميِّتٍ فدونك قد فسرتُ ان كنت تعقلُ
فهن كان ذا روح فـذلك ميِّت وما الميِّتُ الا من الى القبر يُحمَلُ

تعليقات :

وأبو عمرو هذا أجده أبا عمرو بن العلاء . وها هنا أربعة أمور تقال :
الأول : الرأي الذي فنَّده الزجاج ، إن كان وقع في الأصل بالمعنى المذكور فهو جدير بالتفنيد . ولا يبعد أن يكون هذا الرأي وقع في الأصل على نحو صحيح ثم جرى عليه تغيير أخل به .

الثاني : إن كان النص الذي ذكره الجوهري في صحاحه ، لم يقع عليه تغيير يغير من معناه ، فهو عندي صحيح ، على تأوّل أن الفراء سكت عن القول بأن الميِّت والميِّت يُقالان لما مات ، لبداهته ، أو قاله فحذفه الجوهري لبداهته . فيكون الفراء قد فرّع معنى على معنى « ميِّت » ، من غير أن ينفي معناه الدال على عدم الحياة ، وكيف ينفيه وهو مستفيض في نصوص يعول عليها ؟ ويُقال لما لم يميت بعد « ميِّت » لغرض بلاغي ، لأن الثقل فيه يحمل معنى التوكيد ، فيجعل الموت وهو غائب كالحاضر .

والثالث : البيتان اللذان زعم صاحب التاج أن الخليل رواهما عن أبي عمرو إنما هما من نظم الشعر التعليمي الذي لا عهد للخليل بمثله فكيف أبو عمرو ؟ وهو بأسلوبه المتكلف ، ومعناه الفاسد ، ليس مما يجوز أن يلطخ بزمانها . وقد كان الذين أخذوا

العلم عن هذين العالمين الجليلين أجل من أن يريغوه ليحفظوه طماعة أن يقيهم آفة النسيان .

والرابع : شعر عدي بن الرعلاء الذي استشهد به في التهذيب ثم في اللسان والمصباح والتاج ، وكأنه ماعنه متحرف ، ولا منه معاض ، لا يدل دلالة قاطعة على الجمع بين لغتي ميّت وميّت بمعنى واحد ، لأنه يجوز أن يُفسّر « ميّت » بالثقل بالذي لم يمت بعد ، مع الحفاظ على المعنى الذي قصد اليه الشاعر . وأولى منه قول الأعشى (الديوان / ثعلب / ١٠٥) :

لو أسند ميّثاً الى نحرها عاش ولم يُنقل الى قـابر
حتى يقول الناسُ مما رأوا يا عجباً للميّت الناشر
وقول ليلي بنت النضر بن الحارث ترثي أباهـا (البيان والتبيين / ت . هارون ٤ / ٤٤)

أبلغ بها ميّثاً بأن قصيدة ما إن تزال بها النجائب تخفق
فليسمعن النضر إن ناديتُـه إن كان يسمع ميّت أو ينطق
شواهد « ميّت » بمعنى الذي عدم الحياة :

وهذه شواهد « ميّت » بالثقل الدالة على الذي عدم الحياة كـ « ميّت » المخففة ، وبها يضح وهم من فرق بينهما :

قال حاتم الطائي (الديوان / ت . عادل سليمان / ١٨٩) :
فيا ليت خير الناس حيّاً وميّثاً يقول لنا خيراً ويمضي الذي أثمر
وقال هاجر بن عبد العزى الخزاعي (المعمرن والصايا / ٩٢) :
وأصبحت مثل الفرخ لا أنا ميّت فأسلى ولا حيّ فأصدر لي أمرا
وقال أبو طالب يرثي مسافر بن أبي عمرو بن أمية (الأغاني / دار الكتب / ٥ : ٥٠١) :

بـورك الميّت الغريب كما بـو رك نضر الريحان والزيتون

وقالت الحنساء (الديوان / ٨٥) :

أيا صخر هل يُغني البكاء أو الأسى على ميّت بالقبر أصبح ثاويًا

وقال النابغة الجعدي (ديوان امرئ القيس / ت . السندوبي / ٨٥) :

ولسنا نردّ الروح في جسم ميّت ولكن نسـلّ الروح ممن تيسرا

وقال أبو الأسود الدؤلي (تهذيب اللغة . ت الخفاجي والعقدة ٥ / ٤٦) :

يزيد ميّت كمد الحبارى اذا ظعنّت أميـة أو يلمّ

جاء في التهذيب : أي يموت أو يقرب من الموت .

وقال يزيد بن مفرغ الحميري (الاغاني / الهيئة المصرية / ١٨ : ٢٧٤) :

بنفسي وأهلي ذاك حيّاً وميّتاً تُضارّ وعُود المرء أكرم عُود

وقال كثير (الديوان / ت . إحسان عباس / ٣٦٥) :

أيا عزّ لو أشكو الذي قد أصابني الى ميّت في قبره لبكى ليـا

وقالت ليلي الأخيلية (الديوان / ت . العطية / ٦٥) :

فلا يبعدنك الله حيّاً وميّتاً أخوا الحرب انّ دارت عليك السـدوائر

وقال جرير (الديوان / ط . لبنان / ٢٢٥) :

لا ينقلون الى الجبّان ميّتهم حتى يُؤاجر يعقوباً لهم نفراً

فهذه الشواهد ، عدا ما لديّ من أشباه لها ، عدتها مع شاهدي الاعشى ويلي

بنت النصر اثنا عشر شاهداً ، وهي كافية في تقض ما ورد في القاموس ، أو ما زعم

في غيره من أن « بعضهم » أو الفراء قال به ، أو أن أبا عمرو والخليل أنشدا شعراً

تعليمياً فيه . على أن أبا عمرو والخليل والفراء كانوا ممن صار اليه المنتهى في علم

اللغة ، وكانوا ممن استقرى كلام العرب ، واستخرج الشواهد ، وأرسي القواعد ،

وضبط معاني الكلم ، فيبعد كلّ البعد أن يكون غاب عنهم الشواهد التي أتيت بها ،

أو غيرها من نظائرها ، لينقدح لهم رأي ينزلهم عقوبة هذا الخطأ .

مَيِّتَ بِمَعْنَى الَّذِي سَيَمُوتُ :

أما ما نسبته الجوهري الى الفراء في الصَّحاح من قولهم لمن لم يمت مَيِّتَ بالثَّقِيلِ ، فاستشهد له في التهذيب بقوله تعالى : إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ، (الزمر / ٣٠) . وأضيفَ اليه قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعد أن طعنه أبو لؤلؤة (تأريخ الطبري / ت . أبو الفضل / ٤ : ٩٣) :

وَمَا بِي حَذَارُ الْمَوْتِ إِنِّي لَمَيِّتٌ وَلَكِنْ حَذَارُ الذَّنْبِ يَتَّبِعُهُ الذَّنْبُ وَقَوْلُ بَعْضِهِمْ (الْبَيَانُ وَالتَّبْيِينُ ٣ / ١٧٦) :

فَاعْمَلْ عَلَى مَهَلٍ فَإِنَّكَ مَيِّتٌ وَاكْدَحْ لِنَفْسِكَ أَيُّهَا الْإِنْسَانُ^(٢)

مُخْتَصَرُ مَا تَقَدَّمَ :

فالمَيِّتُ بالثَّقِيلِ ، والمَيِّتُ بالتخفيف بمعنى واحد ، وهو الذي مات . وفُرِّعَ عَلَى مَيِّتَ بالثَّقِيلِ معنى وهو الذي لم يمت بعد . وما قال به القاموس والتاج بخلاف ذلك خطأً بَيِّنٌ . وأرى أَنَّ الفراءَ والحليلَ وأبا عمروَ يعرفون ذلك حاقًّا بالمعرفة ، وَأَنَّ مَا يُنسَبُ إِلَيْهِمْ بخلافه هم أبرياء منه ، فلا مُلْتَقَتَ إِلَيْهِ ، ولا تعويل عليه .

صبحي البصام

(٢) عزاه الطبري الى عبد الملك بن مروان (تأريخ الطبري ٦ / ١٦٧) .

رأي الأخفش في قولهم « الرجلُ السَّوءُ »

الأستاذ صبحي البصام

قال الخليل بن أحمد : « يُقال : رجلٌ سَوٌّ ، وإذا عرِّفتَ قلتُ : الرجلُ السَّوءُ » (حماسة المرزوقي ٣ / ١١١٥ . ت أمين وهارون^(١)) . وقال الأخفش وكأنه يرد على الخليل قوله : « ولا يُقال الرجلُ السَّوءُ ، ويُقال الحقُّ اليقينُ ، وحقُّ اليقينِ جميعاً ، لأنَّ السَّوءَ ليس بالرجل ، واليقين هو الحق » (الحماسة ٣ / ١١١٥) . قلتُ « يدفع قول الأخفش » :

- (١) قول عديّ بن زيد (شعراء النصرانية / ٤٦٧) :
إذا ماكرهتَ الخلَّةَ السَّوءَ لأمري فلا تغشها وأخلد سواها بمخلد^(٢)
(٢) وقول عثمان بن أبي العاصي : « والناكحُ مغترس ، فلينظر امرؤ منكم حيث يضع غرسه ، والعِرْقُ السَّوءُ قلماً يُنجب ، ولو بعد حين » (البيان والتبيين / ت . هارون ٢ / ٦٧) . وسمع عبد الله بن عباس رضي الله عنه هذا القول من راويه ، فقال : يا غلام أكتب لنا هذا الحديث .

(١) نسب الأزهري هذا الرأي في تهذيب اللغة الى الليث . ونصه هكذا : « وتقول في النكرة : رجلٌ سَوٌّ ، وإذا عرِّفتَ قلتُ : هذا الرجلُ السَّوءُ » (١٣ / ١٣٢ . مادة ساء . ت . البردوني) .

(٢) روى مؤلف الكتاب السَّوء بضم السين ، والصواب الفتح ، وقد بسطت القول في الفرق بين السَّوء بالضم والسَّوء بالفتح في مجلة الجمع العلمي العراقي (العدد ٣ / ١٩٨٠ / ص ٤٠٤) . وكان الدكتور شاکر الفحام ذكر الفرق قبلي باختصار في هذه المجلة (الجزء الثالث : ٥٩٩ المجلد ٥٣) . وللبيت رواية أخرى هي :

إذا ما تکرهت الخلیقة لأمري فلا تخشها وأخلد سواها بمخلد

(٣) وقول علي بن أبي طالب رضي الله عنه : « ... » ثم أخرج في كتيبة أتبع أخرى في الفلوات وشعف الجبال ، هذا والله الرأي السوء » (الغارات . ت . المحدث / ٦٢٧) .

(٤) وقول الخطيئة حين حضرته الوفاة : « ويل للشعر من الرواة السوء » (الشعر والشعراء ١ / ٣٢٨) . على أن قوله هذا روي في بعض الكتب المتأخرة على نحو آخر .

ومن الشواهد التي يستأنس بها في ذلك قول عيسى بن موسى : « يابشر الى أين تنتقل ، الى تلك القرية السوء ؟ » (بغداد مدينة السلام / ت . العلي / ١١١) . وقول ابن عباد : « المجلع : المستعجل الماضي ، وهو أيضاً من نعت الرجل السوء الشرير ، (المحيط في اللغة . ت . آل ياسين ٢ / ٢٩٢) .

فقول الأخفش في « الرجل السوء » غير صحيح ، واحتجاه بأن اليقين هو الحق وأن السوء ليس بالرجل ، إنما هو حجة توجهت عليه ، ألا ترى أن « السوء » ليس خلّة ولا عرقاً ولا رأياً ولا زواة ولا قرية ، ومع ذلك صار صفة لهذه الأسماء المعرفة بالألف واللام في الشواهد التي ذكرتها ؟

ونقل « رجل سوء » وغيرها من الإضافة الى الوصف يقابله نقل عبارات من الوصف الى الإضافة :

كقولهم « شهر ربيع الأول » و « شهر ربيع الآخر^(٣) » والأصل فيها شهر الربيع الاول وشهر الربيع الآخر ، وكقولهم « مسجد الجامع » أي المسجد الجامع . ومنه قول ابن دريد في بعضهم : « كان مؤذن عبید الله بن زياد بمسجد الجامع بالبصرة » (الاشتقاق ٢ / ٣٣١ ت . هارون) . وكقولهم « حبة الخضر » أي الحبة الخضراء ،

(٣) على أن العرب انقطعت عن الرجوع الى أصلها ، لأنهم إنما أضافوا الموصوف الى الصفة فيها لتحاشي اللبس بفصلي الربيع اللذين يعقب أحدهما الشتاء ، ويعقب الآخر القيظ ، وهو الذي يقال له الخريف .

وسيكون لي في هذه العبارة كلام في مقالة غير هذه . ومن الإضافة التي أحوج إليها وزن الشعر قول جرير :

ياضِبُّ إنَّ هوى القيون أضلَّكم
كضلال شيعة أعور الدجال
على أنَّ ذلك يؤخذ سماعاً ولا يُقاس عليه . وتجاوز فيه بعض المتأخرين في شعرهم ونثرهم . كالذي جاء في شرح الشريشي على مقامات الحريري لبعضهم في غلام التحى (١ / ١٦٠) :

مثل السلافة عاد خمر عصيرها بعد اللذاذة مثل خلّ الحامض
أي مثل الخلّ الحامض . وكقول صلاح الدين الصفدي : « بحر الوافر » ، واستدرك عليه العلامة محمد بهجة الأثري بترفق في تحقيقه خريدة القصر وجريدة العصر (القسم العراقي ٢ / ٢٣٢) قال « يريد البحر الوافر » . واستعمله بعض فضلاء الأدباء في عصرنا هذا بقوله « قصر الجعفري » ، وقال فيه العلامة الدكتور مصطفى جواد رحمه الله مستدركاً : « هكذا بالإضافة والصواب الوصف ، فالصواب القصر الجعفري . . . » (التراث العربي ٢ / ٣٥٢) .

ومختصر القول : قولهم (الرجل السوء) صحيح ، وهو تعريف للمضاف وجعله موصوفاً . واعتراض الأخفش عليه مدفوع ، لأنّ الحجّة التي احتجّ بها في اعتراضه تتوجه عليه بالشواهد التي ذكرتها . وورد في كلامهم إضافة الموصوف إلى صفته ، كقولهم في « المسجد الجامع » مسجد الجامع . على أن ذلك كله مقصور على السماع ، ولم يأت الآ في مواضع قليلة .

صبحي البصام

لندن

اللُّغة العَرَبِيَّة في كيرالا

الدكتور إي . كي . أحمد كُتّي .

الأستاذ المساعد في قسم اللغة العربية بجامعة كاليكوت .

كيرالا ، الهند

إنَّ للغة العربية وثقافتها شأنًا رفيعاً ، ومكانةً مرموقةً ومنزلةً ممتازةً في كيرالا^(١) قلما حظيت بمثلها في أي بلد من بلاد العالم خارج الأقطار العربية . وكفى أهل كيرالا فخراً أن دراسة هذه اللغة المباركة الطيبة قد صارت جزءاً لا يتجزأ من النظام التربوي في هذه الولاية ، فهي تدرس من المستوى الابتدائي إلى مستوى الدكتوراه .

وان هذا التقدم العجيب الباهر في مجال دراسة اللُّغة العربية في كيرالا لم يُنجز في يوم واحد ، بل جاء نتيجة تطوّر طويل مستمرّ تمّ خلال القرون . واني أريد في هذه المقالة أن أحكي قصة هذا التطوّر حكاية مجلّة أشد الإجمال .

أول عهد كيرالا باللُّغة العربية :

من الحقائق التاريخية التي لا غُبار عليها أن كيرالا من جنوب الهند كانت لها علاقات تجارية بالبلاد العربية من قديم الزمان ونقرأ في كتب التاريخ أن الين القديمة كانت لها صلات تجارية مع مليبار وكانت سفنها تحمل المتاجر الثمينة من مليبار إلى مصر والروم وغيرها من البلاد البعيدة .

(١) كيرالا (KERALA) إحدى ولايات الهند الاثنتين والعشرين ، وهي أصغرهما مساحةً ، تقع في

أقصى جنوب الهند . ويبلغ عدد سكّانها ٢١ مليوناً والمسلمون منهم ١٩ ٪ .

فُيَسْتَنْتَج من هذا أن كيرالا كانت قد اتصلت باللغة العربيّة من عهد قديم جداً قبل قرون لدخول الاسلام في كيرالا . ومن المحتمل أن يكون أهل مليبار خصوصاً السّاحليّين منهم ، في ذلك العهد البعيد ، قد أخذوا شيئاً من اللّغة العربيّة عند معاملاتهم التجارية مع العرب .

بعد الاسلام :

ثم جاء الاسلام في كيرالا وأخذ نوره يسطع في آفاقها . فزاد أهل كيرالا معرفة باللغة العربيّة ورغبة فيها وارتباطاً بها . ولا ندري بدقّة متى دخل الاسلام في كيرالا ، هل وصل إليها في مُدّة حياة النبي ﷺ نفسها ، أو بعد ذلك : وهناك اختلاف بين العلماء والمؤرّخين في هذا الأمر : على أنهم لا يشكّون في أن المسلمين قد صاروا أمة مستقلّة بذاتها في كيرالا ، في القرن التاسع الميلادي ، كما نستطيع أن نقبس من « تحفة المجاهدين » للشيخ المحمّد زين الدّين وغيرها من كتب الثّقات^(٢) . ومن ثم نرى أن للعناية باللغة العربيّة وتطوّرها في كيرالا تاريخاً طويلاً لا يقلّ عن ألف سنة ، فضلاً عن مُدّة عهد كيرالا بها قبل الإسلام

وكُلّما زاد الإسلام انتشاراً في كيرالا وزاد عدد الذين اعتنقوه من أهلها ازدادت اللّغة العربيّة رواجاً وشيوعاً في أرجائها ، لأنّ اللّغة العربيّة هي لغة الإسلام والقرآن ، ولا يستطيع مسلم أن يستغني عنها إذا أراد أن يعيش مسلماً . فلذلك أقبل المسلمون الأوّلون في كيرالا على أن يتعلّموا لغة دينهم بمزيد من الاهتمام والرّغبة .

(٢) للبحث المفصّل عن هذا الموضوع راجع

وهذه الصفيحة تشتمل على أسماء أحد عشر رجلاً من العرب وتوقيعاتهم بالخط العربي الكوفي كانوا شهوداً على هذه الهبة^(٥) وهذا هو أول نقش عربي اكتُشف في كيرالا . وإنه لا يُثبت وجود العرب في كولم بكيرالا في القرن التاسع الميلادي فحسب بل يدلّ أيضاً على المنزلة العالية الممتازة التي حظي بها العرب في كيرالا في ذلك العهد البعيد .

كان من نتيجة وجود هؤلاء العرب المستوطنين في كيرالا واختلاطهم بالسكان المحليين أن انتشرت اللغة العربية انتشاراً واسعاً في أنحاء كيرالا وتغلغلت في حياة أهلها الثقافية والاجتماعية .

ومن الشواهد التي تدلّ على رسوخ قدم اللغة العربية في كيرالا ومكانتها الرفيعة عند أهلها وملوكها في القرون الوسطى ما يُقال من أن الرسالة التي أرسلها ملك برتغال (portugal) الى ساموتري (Zamorin) ملك كاليكوت (Calicut) وسلمها فاسكو دي غاما البرتغالي إليه كانت مكتوبة باللغة العربية . ويلاحظ بهذه المناسبة أن الذي أرشد سفينة فاسكو دي غاما البرتغالي ورفاقه إلى كاليكوت بكيرالا في سنة ١٤٩٨ م هو ملاح عربي شهير اسمه شهاب الدين أحمد بن ماجد .

دراسة اللغة العربية في كيرالا وتطورها

وفي أغلب الظنّ ، أن دراسة اللغة العربية في كيرالا بدأت منذ أوائل انتشار الإسلام فيها .

« الدرس » في المساجد :

وفي قديم الزمان لم تكن في كيرالا مدارس وكليات عربية كالتّي نراها الآن .

وكانت المساجد هي المراكز التي تدرس فيها اللغة العربية والعلوم الإسلامية . وكانت تُعقد فيها حلقات التعليم التي تُسمى « درس »^(٦) . و « درس » المساجد ظاهرة خاصة بكيرالا لا توجد في سائر أقطار الهند . وأكثر المساجد في كيرالا كانت تُجري « الدروس » ولا تزال . وطريق « الدرس » هو أن يجلس الأستاذ في زاوية من زوايا المسجد ويجلس حوله الطلاب في شكل نصف دائرة أو شبه دائرة ويقراً الأستاذ الكتب الدراسية العربية وينقلها إلى اللغة المحلية ، اي مليالم (Malayalam) ، ويكرّر التلاميذ كالبيغاء ما يُلقي عليهم من الدروس حتى يحفظوها عن ظهر القلب ، والله وحده يعلم أيفهمون ماذا قال الأستاذ أم لا . ولا يكون منهج خاص للتعليم ولا صفوف معينة للطلاب ، ولا كتب دراسية مقررة . ولا تُستعمل الأدوات والوسائل التعليمية كالمقاعد والمناضد والطباشير والسبورة والكراريس . وهكذا نرى أن هذا التعليم منهجه ناقص مُتخلف غير علمي لا يتفق مع الأساليب التعليمية الحديثة . ويتبين لكم من هذا لم سُمي هذا النوع من التعليم في المساجد « درساً » لا « مدرسة » .

من أشهر الدروس في كيرالا ما كان قائماً في المسجد الجامع بفناني (Ponani^(٧)) . والعلماء الكبار كالمخدوم زين الدين الكبير وزين الدين الصغير كانوا يُعلمون في هذا « الدرس » . وانتشر صيته في طول البلاد الهندية وعرضها ، بل في خارج الهند أيضاً . وكان يتعلم فيه إلى جانب طلاب من أقطار الهند

(٦) « درس » هذا كلمة عربية كما هو معروف . ولكنها تُستعمل أيضاً ككلمة مليالية .

(٧) « فناني » (PONNANI) مدينة صغيرة في مئيار تُعد من أشهر المراكز الإسلامية في كيرالا .

لأهمية هذا الموضع التاريخية والثقافية راجع

المختلفة طُلَّابٌ أَجَانِبٌ مِنْ مَلَايُو ، وَانْدُونِيسِيَا ، وَجَاوَا^(٨) .

وَيَبْدُو أَنَّ دُرُوسَ الْمَسَاجِدِ فِي أَوَّلِ عَهْدِهَا كَانَتْ ذَاتَ مَنَهِجٍ دِرَاسِيٍّ شَامِلٍ يَحْتَوِي جَمِيعَ الْعُلُومِ وَالْفَنُونِ الدِّينِيَّةِ وَالْعِلْمَانِيَّةِ كَالْقُرْآنِ وَالْحَدِيثِ ، وَالْفَقْهِ ، وَالتَّصَوُّفِ ، وَالْأَدَبِ الْعَرَبِيِّ ، وَالنَّحْوِ ، وَالصَّرْفِ ، وَالبَلَاغَةِ ، وَجِيُومَاتَرِي (عِلْمُ الْهَنْدَسَةِ) ، وَعِلْمُ النُّجُومِ ، وَعِلْمُ الْحِسَابِ ، وَعِلْمُ الْمُنْطَقِ ، وَالْفَلَسَفَةِ ، وَالطَّبِّ ، وَالتَّارِيخِ ، وَلَكِنْ ، بِمَرُورِ الزَّمَانِ ، تَقَلَّصَ هَذَا الْمَنَهِجُ الْوَاسِعُ وَعَادَ مَقْصُورًا عَلَى بَعْضِ الْعُلُومِ اللَّغَوِيَّةِ وَالدِّينِيَّةِ كَالنَّحْوِ وَالصَّرْفِ ، وَالْفَقْهِ . وَالْكُتُبُ الدِّرَاسِيَّةُ الَّتِي تُسْتَعْمَلُ فِيهِ لَا تَتَعَدَّى عَادَةً ، أَلْفِيَّةَ ابْنِ مَالِكٍ ، وَتَفْسِيرَ الْجَلَالِينِ ، وَفَتْحَ الْمُعِينِ ، وَمَجْمُوعَةَ مِنَ الرِّسَائِلِ الصَّغِيرَةِ الَّتِي تُسَمَّى « بِالْكُتُبِ الْعَشْرَةِ » وَمِنْهَا جُزْأَانُ الْعَابِدِينَ ، وَارْشَادُ الْعِبَادِ .

وَمِنْهَا كَانَتْ عِيُوبُ مَنَهِجٍ « دَرَسُ » الْمَسَاجِدِ ، فَلَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَنْكَرَ مَا كَانَ لَهُ مِنَ الْفَضْلِ الْكَبِيرِ فِي إِشَاعَةِ ، الْعُلُومِ الْإِسْلَامِيَّةِ وَاللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ بَيْنَ مُسْلِمِي كِيرَالَا ، وَإِبْقَاءِ الْوَعْيِ الْإِسْلَامِيِّ وَالْحَمَاسَةِ الدِّينِيَّةِ فِي قُلُوبِهِمْ .

مَوْلَانَا الْحَاجُّ كُنْجُ أَحْمَدُ الشَّالِكَتِي وَإِصْلَاحَاتُهُ التَّعْلِيمِيَّةُ :

لَمْ يَزَلِ التَّعْلِيمُ الْإِسْلَامِيُّ وَالْعَرَبِيُّ فِي كِيرَالَا فِي هَذِهِ الْحَالَةِ ، حَتَّى جَاءَ فِي أَوَائِلِ هَذَا الْقَرْنِ ذَلِكَ الْعَالِمُ النَّابِغُ وَالْمُصْلِحُ الْكَبِيرُ الْمَرْحُومُ مَوْلَانَا الْحَاجُّ كُنْجُ أَحْمَدُ الشَّالِكَتِي (Chalilakathu kunji ahmad haji) (١٢٨٢ - ١٣٣٨ هـ) ، وَقَامَ بِانْقِلَابِ جُذُرِي فِي مَنَهِجِ التَّعْلِيمِ الدِّينِيِّ وَالْعَرَبِيِّ فِي كِيرَالَا^(٩) . فَبَدَأَ أَعْمَالَهُ

KERALA MUSLIM DIRECTORY. P. 305 (٨)

(٩) لِحْيَاةُ كُنْجِ أَحْمَدِ الشَّالِكَتِي وَأَعْمَالُهُ رَاجِعُ

C.A. MUHAMMAD MOULAVI [MOULANA CHALILAKATHU KUNTJAHMAD HAJI] IN TIRURANGADI YATHEEMKAANA SILVER JUBILEE SOUVENIR. 1970 (MALAYALAM) PP. 41 - 48 .

التجديدية في « مدرسة تنية العلوم » بوازكاد (Vazhakkad) حيث عُيِّن رئيس مُعلميها في سنة ١٩٠٩ م^(١٠) . وافتتح فيها صفوفاً عليا وأخذ يدرس موضوعات جديدة على منهج درائبي حديث علمي فسَمَّى المدرسة من جديد بـكَلِّيَّة « دار العلوم »^(١١) . ومن الموضوعات الجديدة التي أدخلها مولانا الحاج كنج أحمد في دار العلوم ، علم المنطق ، وعلم النجوم ، والجغرافيا ، والعلوم الرياضية ، والعلوم الطبيعية ، الى جانب ما كان فيها قبل من العلوم الدينية المتعارفة كتفسير القرآن ، والحديث النبوي ، والفقه والتصوف ، وعلم المعاني والبديع ، واستخدم لتعليم هذه المواضيع الجديدة ادوات ووسائل مستحدثة كالكرة الجغرافية والخرائط ، والأطلس ، والجداول البيانية ، والصُّور الشمسية والنماذج (الموديلات) ، والمعاجم الحديثة^(١٢) . وهكذا أحدث مولانا تغييراً كاملاً جوهرياً في مناهج « درس » وازكاد .

وفي نفس الوقت الذي حاول فيه إصلاح دروس المساجد على هذا النحو ، كان يصرف اهتمامه إلى تجديد منهاج التعليم في المدارس الدينية الابتدائية أيضا . وتحقيق هذه الغاية أسس مدرسة عربية ابتدائية في وازكاد على منوال حديث جذاب فاستخدم فيها الأدوات والعُدد ؛ كالسُّبُورة ، والطِّباشير ، والمقاعد ، والمناضد ، والكراريس ودفاتر الحضور . وآلف ونشر للاستعمال في المدارس الابتدائية كُتُبا مدرسية على طريق مستحدثة علمية طريفة .

(١٠) نفس المقالة لـ سي . اي . محمد المولوي ، ص ٤٦ . وانظر أيضا في

ISLAM IN KERALA BY SYED MOHIDEEN SHAH, P. 51

(١١) المقالة السابقة لـ سي . اي . محمد المولوي ، ص ٤٦ .

(١٢) M. ABDULLA KUTTY [SAMBHAVA BAHULAMAYA JEE- (١٢) VITHAM] [MALAYALAM], IN K.M. MOULAVI SMARAKA GRATHAM [TIRURANGADI], PP. 77 .

وفي جميع هذه الإصلاحات التعليمية التي قام بها مولانا كنج أحمد شاللكتي بوازكاد ساعده وشداً أزره تلميذه المحبوب المرحوم الشيخ كي . ام . المولوى (K . M moulavi) الذي هو من اكبر زعماء الحركة السلفيّة في كيرالا ورؤادها^(١٣) .

وهذه الإصلاحات التعليمية آتت أكلها في وقت قصير سريع فبلغت أصدائها آفاق كيرالا فأقبل الناس على تأسيس المدارس الإسلامية في أصقاعها على المنهج الحديث الذي ابتدعه مولانا . وهكذا قامت في كيرالا حركة جديدة يمكننا أن نسميها « حركة المدارس » (Madrasa movement)

على أن مولانا المرحوم قد لاقى في سبيل إصلاحاته المذكورة مخالفة شديدة ومعارضة عنيفة من أولئك العلماء الرجعيين المثبطين الذين يدعون أنهم حماة السنة وهم ، في الحق ، محامو البدع والخرافات . وكيف لا ، وهم الذين قالوا : إن المنهج التعليمي الجديد الذي ابتكره مولانا بدعة منكرة ، لأن إلقاء المعلم القائم الدرس على الطلاب الجلوس مخالف لتعظيم التلاميذ أساتذتهم ، وهم الذين قالوا أيضاً : إن استعمال السبورة والطباشير في المدارس كبيرة من الكبائر ، لأن المعلم يكتب الآيات القرآنية على السبورة بالطباشير ثم إذا مسح السبورة سقطت ذرات الطباشير التي كتب بها القرآن فيدوسها الناس وهذا إهانة لكتاب الله وانتهاك لحرمة .

وهكذا حاول هؤلاء العلماء المحافظون أن يوقفوا سير الزمان . ولكن الزمان يأبى إلا السير . والنهضة التي افتتحها مولانا كنج أحمد الشاللكتي تقدمت وسارت إلى الأمام سيراً نشيطاً حثيثاً حارت دونه قوى الرجعية والتقهقر ، فتوجت بالنجاح الكامل . وآلاف من المدارس والكليات العربية التي نراها الآن في نواحي كيرالا تنطق جهراً بهذه الحقيقة بلسان حالها .

تكاثر المدارس العربية :

قبل استقلال الهند كانت الحكومة البريطانية تُجيز التعليم الديني للطلاب المسلمين في المدارس العامة في ملبار . ولكن لما حصلت الهند على الاستقلال في سنة ١٩٤٧ م وأُعلن بأنها دولة علمانية (Secular state) ألغَت الحكومة الهندية التعليم الديني في المدارس العامة ، وعزلت منها مُعلّمي الدين . على أن هذه الخطوة الحكومية كان ظاهرها العذاب وباطنها الرحمة . وبدلاً من أن تكون آفة تقضي على التعليم الديني صارت قُوّة دافعة نشطت المسلمين ليُرتّبوا بأنفسهم ترتيبات لتعليم الإسلام واللغة العربية لأطفالهم وأولادهم . ولذا أُقبلت الأمة المسلمة على إنشاء المدارس العربية في كلّ زاوية من زوايا كيرالا . هكذا تكاثرت وتعدّدت المدارس والكلّيات العربية في هذه الولاية .

والفضل الأكبر في قيام هذه النهضة المباركة في مجال التعليم الإسلامي والعربي يعود الى المنظّمات السّلفيّة كـ « ندوة المُجاهدين بكيرالا » ، و « جمعية العلماء بكيرالا » . وفي كيرالا نحو ٥٠٠ مدرسة سلفيّة ، ونحو عشر كلّيات عربيّة سلفيّة تُجريها إمّا « كيرالا ندوة المُجاهدين » ، وإمّا « كيرالا جمعية العلماء » . ومن الكلّيات العربية السلفيّة ما ينتسب إلى الجامعة ككلّيّة « مدينة العلوم » ببلّكل (Pulikkal) ، وكلّيّة « سَلْمُ السّلام » بأريكوت (Areacode) ، وكلّيّة « رَوْضَة العلوم » بفروق (Feroke) ، وكلّيّة « أنصار الإسلام » بولونور (Valavannur) ، وما هو مستقل غير منتسب الى الجامعة ، كالجامعة الندويّة بأدونّا (Edavanna) . والخدمات الجليلة الضخمة التي تُؤدّيها هذه المعاهد العلميّة السّلفيّة وخرّيجوها في سبيل دعوة النّاس الى التعاليم الاسلاميّة السمحة الطّاهرة من المدنّسات كالبدع والخرافات ، ونشر اللّغة العربيّة وثقافتها في أرجاء كيرالا تُكوّن فصلاً ذهبياً باهراً من تاريخ النهضة الإسلاميّة في كيرالا الحديثة .

ومن سُخريّات التّاريخ أن العلماء الرّجعيّين المحافظين الذين كانوا يُعارضون

إصلاح المدارس العربيّة ومنهجها التعليميّة باسم الدين نراهم الآن يتنافسون في إنشاء المدارس التي تُستعمل فيها السُّبُورَة والطباشير والمقاعد . وَمُنْظَمَتُهُمْ « سَمَسَتْ كيرالا جمعِيّة العلماء » (Samastha kerala jamiyyathul ulama) تشرف الآن على أكثر من ٢٠٠٠ مدرسة عربيّة ، وعديد من الكُلِّيَّات العربيّة . ولهم المقام الأوّل في عدد المدارس ، بيْن المُنْظَمَات الإسلاميّة بكيرالا . وأمّا في الجُودة والصّلاحيّة فمدارسهم دون مدارس السِّلَفِيّين .

و « الجماعة الاسلاميّة الهنديّة » (Jamaat-E-Islami of India) أيضا تشرف على عدد صالح من المدارس والكُلِّيَّات العربيّة في كيرالا على نسق حديث جيّد .

دراسة اللّغة العربيّة في المدارس العِلْمانيّة :

والى الآن تحدّثنا عن الدّراسة العربيّة في المدارس والكُلِّيَّات الدّينية الاسلاميّة في كيرالا . فأما المؤسسات التعليميّة العلمانيّة فتُعَلِّم اللّغة العربيّة وآدابها في كثير منها أيضا فننظر الآن الى هذا الموضوع نظرة مجملة .

قبل الاستقلال :

قد تقدّم الحكومة البريطانيّة كانت تُجيزُ التعليم الدّيني في المدارس العامّة في مليبار التي كانت حينئذ جزءاً من ولاية مدراس (Madras) . وعيّنت المعلّمين لذلك في بعض مدارسها العامّة من سنة ١٩٠٤ م . وهؤلاء المعلمون كانوا يُعرَفون بِمُعَلِّمي القرآن (Quran teachers) . ولم يُعَلِّموا اللّغة العربيّة لذاتها ، بل علّموها للطلاب كجزء من تعليمهم القرآن . وبعدئذ أخذت الحكومة تُعيّن مُعَلِّمي اللّغة العربيّة في المدارس الثانويّة . وأمّا المدارس الابتدائية في مليبار فلم يكن يُعيّن فيها معلّمو اللّغة العربيّة إلا بعد تكوين ولاية كيرالا في سنة ١٩٥٦ م .

وأما تراونكور (Travancore) التي كانت ولاية مستقلة حينئذ فأدخلت

اللُّغة العربيّة كموضوع دراسي في مدارسها العامّة في أوائل هذا القرن . فأخذت الحكومة تُعيّن في مدارس تراونكور مُعلّمي اللُّغة العربيّة من سنة ١٩١٤ م . وعيّنت أيضاً مفتّشا للإشراف على الدّراسة العربيّة في المدارس العامّة باسم « المفتش المحمدي » (Mohamedan Inspector)^(١٤) . وعليّنا ان نذكر هنا السّعيّ المشكور الذي بذله ذلك العالم الجليل والمصلح الكبير المرحوم الشيخ المولوي وكم مُحمّد عبد القادر (Vakkam muhammad abdul qadir) (١٨٧٣ - ١٩٣٢ م) لانجاز هذا كله^(١٥) .

وأما كوشن (Cochin) التي كانت ولاية مستقلة بذاتها فقد أدخلت العربيّة كموضوع دراسي في مدارسها العامّة في سنة ١٩٣٠ م . وهذا كان نتيجةً عن الجهود التي بذلها الزُّعّاء والمصلحون كالشيخ ستي محمد (Seethi Muhammad) والشيخ الحاج منقاد كنج مُحمّد (Manappattu kunji Muhammad haji) والشيخ إي . كي . المولوي (E.k.mouloir) وكان الشيخ إي . كي . المولوي أوّل معلّم عربيّ في الخدمة الحكوميّة بولاية كوشن^(١٦) .

بعد تكوين كيرالا الحالية :

وفي سنة ١٩٥٦ م جمّعت الوحدات الثلاث ، أي مليبار ، وتراونكور ،

M. MUHAMMAD KANNU, (SAMUDAYO IFAYJA- (١٤) KANAYA VAKKAM MOULAVI) (MALAYALAM), IN TIRUR-ANGADI YATHEEM KHANA SILVER JUBILEE SOUVENIR, 1970, PP. 113, 114.

(١٥) نفس المقالة لمحمّد كن . وراجع أيضا

KERALA MUSLIM DIRECTORY, PP. 308, 309, 586 .

KERALA MUSLIM DIRECTORY, P. 314, 315 (١٦)

وكوشن ، وكُونت ولاية كيرالا الحالية . ومن ذلك الحين أخذت دراسة اللغة العربية تنشر بمزيد من السرعة في المدارس الابتدائية والثانوية في كيرالا .

وقد تقدّم أن المدارس الابتدائية في منطقة « مليبار » لم يُعَيَّن فيها مُعلِّمو اللغة العربية في حين أنهم كانوا يُوظَّفون في مدارس تراونكور وكوشن . وبعد تكوين ولاية كيرالا أجازت الحكومة تعيين معلّمي العربية في المدارس الابتدائية في مليبار أيضًا ، فضلا عن المدارس الثانوية التي لم يَزَلْ فيها مُعلِّمو العربية . فاخذت الحكومة تُعيّن معلّمي اللغة العربية في كُلِّ مدرسةٍ من المدارس الابتدائية والثانوية اذا كان فيها عدد مُعيّن من الطّلاب الذين يرغبون في دراستها . ولا بد من أن نذكر هنا أن جميع الحكومات التي تعاقبت على كيرالا من حين الى حين ، مهما كان لونها السّياسي ، قد اعتنت بترقية دراسة اللغة العربية أشدّ الاعتناء ولا تزال . وهناك في كيرالا آلاف من المدارس الابتدائية والثانوية منها حكومية وغير حكومية ، تُدرس فيها اللغة العربية كموضوع دراسي مُقرّر .

دراسة اللغة العربية في الكليات والجامعات :

ولا تزال الدّاعة العربية وآدابها تُدرّس في كثير من كليات الفنون والعلوم في كيرالا منها حكومية ومنها غير حكومية منذ مُدّة لا تقل عن نصف قرن . ومن اوائل الكليات التي قرّرت اللغة العربية وآدابها كإداة دراسية فيها كُليّة الفارق بفروق (Farouk , college, feroke) ، وكُليّة مهاراجا بأوناكلم بكوشن (Mahra-) (jas' college Ernakulam, cochin) ، وكُليّة يُونورسّي بترواندرم (University college, Trivandrum) ، وكُليّة برتن ، بتلشيري (Bremen college Tellicheery) . وجعل عدد الكليات التي تُدرس فيها اللغة العربية وآدابها يزيد كُلَّ سنة ، حتى بلغ الآن نيفا وأربعين . وتعلّم اللغة العربية في هذه الكليات كُلفة ثانية (Second language) او كموضوع رئيسي لمُقرّر البكالوريوس او الماجستير .

وقد بلغت دراسة اللغة العربيّة وأدائها غاية نموّها وتطوّرها لما افتتح قسم خاص لها في جامعة كاليكوت (University of calicut) في سنة ١٩٧٤ م ويتناول هذا القسم الجامعي تدريس اللغة العربيّة في مستوى الماجستير والدكتوراه . وإلى الآن قد حصل أربعة باحثين على شهادة الدكتوراه من هذا القسم .

وما تقدّم يتضح لكم أنّ للغة العربيّة وأدائها مكانة مرموقة ومنزلة رفيعة في كيرالا وإن دراستها جزء لا يتجزأ من نظامها التربوي من المستوى الابتدائي الى مستوى الدكتوراه وليس أدل على انتشار اللغة العربيّة وتطوّر دراستها في كيرالا من أنّ عدد معلمي اللغة العربيّة في مدارسها وكلياتها العامّة يبلغ سبعة آلاف وعدد متعلميها فيها يبلغ خمس مائة ألف ، فضلا عن آلاف من المعلمين والمتعلمين في المدارس والكليات العربيّة غير الرسميّة .

أدباء العربيّة وكُتّابها في كيرالا ومؤلفاتهم :

وجدير بنا أن نبحث عن إسهام كيرالا في مجال الادب العربي بحثا مجملًا . فقد أنجبت كيرالا خلال القرون كثيراً من علماء العربيّة وأدبائها وكُتّابها . ومنهم من نالوا شهرة عالميّة كالخديم زين الدين الكبير ، وزين الدين الصغير . ويضيق بنا المقام عن ذكر جميع هؤلاء العلماء المؤلفين ومصنفاتهم . وانما نُوردُ هنا أسماء أهم هؤلاء الأعلام ومؤلفاتهم^(١٧) :

(١٧) لتفاصيل هذا الموضوع راجع

P. M. MUHAMMAD MOULAVI (KERALATHILAY ARABI GRAN THA KARAMMER) (MALAYALAM) IN KERALA MUSLIM DIRECTORY. PP. 452458

وانظر أيضا في المجلة « المُعلّم » العربيّة التي تصدرها سنّث كيرالا جمعية العلماء . مجلد ٥ عدد ١

(١) الفقيه حُسَيْن بن أحمد دَهْفَتَنِي :

وقد وَرَدَ في رحلة ابن بطوطة أنه لما زار « مليبار » في النصف الأول من القرن الرابع عشر الميلادي (من ١٣٤٢ الى ١٣٤٧ م) لقي بدهفتن (دَهْرَمَدَم (Dher madam) الحالية القريبة من مدينة تَلَشِيرِي) رجلاً اسمه الفقيه حُسَيْن بن أحمد الذي كلمه باللغة العربية . وفي كيرالا كتاب مُتداول بين العلماء يبحث مسائل النكاح وأحكامه وهو مطبوع بكيرالا مراراً اسمه « الْقَيْدُ الْجَامِع » واسم مصنفه الفقيه حُسَيْن بن أَحْمَد . ومن المحتمل أن يكون هذا الرجل هو الفقيه حُسَيْن بن أحمد الذي لقيه ابن بطوطة قبل ستائة سنة . فاذا يكون « القيد الجامع » أقدم كتاب عربي صنفه رجل كيرالي .

(٢) الشيخ الإمام فخر الدين أبو بكر بن رمضان (☆) قاضي كاليكوت المتوفى سنة ٨٨٥ هـ . وله كتابان : « تخميس البردة » و « تخميس بانث سعاد » .

(٣) الشيخ المخدوم الكبير أبو يحيى زين الدين (☆☆) بن علي بن أحمد المعبري الفناني (٨٧٢ - ٩٢٨ هـ)

من مصنفاته :

- (١) مُرْشِدُ الطَّلَاب - وهو كتاب مُفيد جداً في التَصَوُّف وطبع في مليبار .
- (٢) سراج القُلُوب وعلاج الذنوب - وهو في التصوف والوعظ . وطبع في فنان (Panani) .
- (٣) كفاية الفرائض في اختصار الكافي في الفرائض للإمام الصردي رحمه الله .

(☆) لفخر الدين ترجمة في كتاب : نزهة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر للعلامة عبد الحي الحسني ٣ : ١١٥ - ١١٦ [لجنة المجلة]

(☆☆) لزين الدين ترجمة في كتاب : نزهة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر للعلامة عبد الحي الحسني ٤ : ١١٨ - ١١٩ [لجنة المجلة]

- ٤ (المسعد في ذكر الموت - وهو في الوعظ والتذكير .
- ٥ (شمس الهدى - وهو أيضا في الوعظ والتذكير ولم يتم الكتاب .
- ٦ (تحفة الأحياء وحرفة الألباء - وهو في الأذكار والدعوات الواردة عن النبي ﷺ .
- ٧ (إرشاد القاصدين في اختصار منهاج العابدين للإمام الغزالي - وطبع في فنان .
- ٨ (شعب الايمان العربى من شعب الايمان الفارسية للعلامة السيد نور الدين الأيجي - وطبع في فنان . وهذا الكتاب يدل على ان الشيخ زين الدين الكبير كان عالماً باللغة الفارسية ايضا .
- ٩ (كتاب الصفا من الشفا اختصره من كتاب الشفا للقاضي عياض المالكي . ولم يتمه .
- ١٠ (تسهيل الكافية في شرح الكافية لابن حاجب وهو في النحو .
- ١١ (حاشية مختصرة على الخلاصة ألفية ابن مالك . وأدركته المنية قبل إتمامها . فأتتها ابنه عبد العزيز المعبري الفناني .
- ١٢ ، و ١٣ (حاشيتان له على تحفة ابن الوردي .
- ١٤ (وحاشية وافية على الارشاد لابن المقرئ .
- ١٥ (وله أيضا مصنف في قصص الأنبياء . وصل فيه الى قصة داود عليه السلام . ابتداءً من قصة آدم عليه السلام .
- ١٦ (ومصنّف في سيرة النبي ﷺ ولم يتمه . وأدركته المنية . وكان المخدوم زين الدين الكبير شاعراً أيضاً . ومن أعماله الشعرية :
- ١٧ (تحريض أهل الإيمان على جهاد عبدة الصليبان - وهذه قصيدة له يصف فيها دخول البرتغاليين في مليبار ومظالمهم ويحرّض فيها مسلمي مليبار على جهاد البرتغاليين واجلائهم من ساحل مليبار .
- ١٨ (وهداية الأذكياء الى طريق الأولياء . وهذه منظومة في التصوّف وهي متداولة في ملايو وبعض البلاد العربية . وطبعت في مليبار ومصر . وألّفت عليها

شروح عديدة منها « مسلك الأتقياء ومنهج الأصفياء » للشيخ عبد العزيز بن زين الدين الكبير « وإرشاد الألباب » للشيخ عبد العزيز نفسه
(١٩) وقصيدة له فيما يورث البركة وينفي الفقر مأخوذة من كتاب البركة للوصابي رحمه الله .

(٤) الشيخ المخدم عبد العزيز بن الشيخ زين الدين الكبير : وقد تقدم ذكر بعض كتبه .

(٥) الشيخ المخدم الصغير أحمد زين الدين ابن الشيخ محمد الغزالي المعبري الفنائي : وهو حفيد الشيخ زين الدين الكبير . ومن مؤلفاته المشهورة في الآفاق :

(١) قرّة العين بمهمات الدين - وهذا مختصر في المسائل الفقهية على المذهب الشافعي .

(٢) وشرح هذا الكتاب المصنف نفسه شرحاً وجيزاً باسم « فتح المعين بشرح قرّة العين » . وهذا كتاب مشهور في الفقه الشافعي وهو متداول في كثير من البلاد العربية ، وجاوا ، واندونيسيا ، والملايو ، وطبع في فنان وسنغافور ، ومصر . وقد أُلّف على هذا الكتاب شروح كثيرة منها « ترشيح المستفدين » للسيد أحمد علوتي السقاف وإعانة الطالبين على حل ألفاظ فتح المعين (في أربعة أجزاء) للسيد أبو بكر البكري ابن السيد محمد شطا الدميّاطي ، و « نهاية الزين » لمحمد نووي الجاوي .

(٣) وتُحفّة المجاهدين في بعض أخبار البرتكاليتين . وهذا كتاب جليل عديم المثال ذو شهرة عالمية يذكر أخبار انتشار الاسلام في ديار مليبار والأحداث بعد دخول البرتغاليين . وترجم إلى عدّة لغات عالمية .

(٤) وإرشاد العباد - وهو في التصوف .

(٥) واحكام احكام النساء .

(٦) ومختصر شرح الصدور في أحوال الموتى والقبور اختصره من كتاب للإمام السيوطي .

(٧) والأجوبة العجيبة عن الأسئلة الغريبة ، وهي مجموعة فتاوى في المسائل الفقهية .

٨ . () والفتاوى الهندية :

(٦) الشيخ العلامة عثمان بن جمال الدين المعبري الفناي وهو معاصر العلامة عبد العزيز المعبري . ومن مؤلفاته شرح قطر الندى وبل الصدى لابن هشام في النحو .

(٧) محمد بن القاضي عبد العزيز : وكان قاضي كاليكوت ومعاصر المخدم زين الدين الصغير وله قصيدة اسمها « فتح المبين » وهي في مجيء البرتغاليين إلى مليبار وأخبارهم .

(٨) القاضي عمر بن علي البنكوتي : ومن مؤلفاته :

(١) مقاصد النكاح . وهي منظومة في أحكام النكاح ومسائلها .

(٢) ونفائس الدرر . وهي قصيدة طويلة في مختلف المواضع .

(٣) وكتاب الذبح والاصطياد .

(٤) والقصيدة العُمريّة في المدائح النبويّة ، وله أيضا عدة قصائد أخرى في

مدح النبي ﷺ

(٩) السيد علوي الممفرمي : عاش قبل مائة سنة . وله كتاب اسمه « السيف البتار » يحرض فيه الناس على الحكومة البريطانية في الهند .

(١٠) السيد جفري الممفرمي : وهو ابن السيد علوي المذكور آنفا . وله كتاب اسمه « كنز البراهين » .

(١١) الشيخ عبد الرحمن تانوري .

(١٢) أحمد شيرازي : وكان مدرسا بنادافرم ، وتوفي قبل سبعين سنة ، وله شرح لفتح المعين ، ومنظومة اسمها « إهداء الدرر في رد عمر » .

وأما في العصر الحديث فهناك كثيرون يكتبون باللغة العربية . ومنهم المرحوم الشيخ كي ام . المولوي « الكاتب » والشيخ كي . بي . محمد المولوي ، والمرحوم الشيخ المولوي وكم محمد عبد القادر والمرحوم الشيخ محمد المولوي ، والقاضي الكبير السيد شهاب الدين امبشى كويا . والشيخ عمر أحمد المليباري . والشيخ محيي الدين الآلواي الازهري ، والشيخ محمد الكتشيري ، والشيخ عبد الحميد المديني ، والدكتور عبد الله الازهري ، والشيخ عبد العزيز المنقادي ، وكاتب هذه المقالة المتواضع .

وانّ كيرالا قد أنجبت شعراء في العربية مفلقين كثيرين - وانما أذكر هنا أسماء أهم هؤلاء الشعراء بلا بيان تاريخ حياتهم وأعمالهم الأدبية^(١٨) . ومن شعراء الجيل القديم الشيخ المخدم زين الدين الكبير ، والمولوي محمد ابن القاضي عبد العزيز الكاليكوتي ، والقاضي عمر بن علي البنكوتي ، وقد تقدم ذكر جميع هؤلاء . ومن شعراء الجيل الحديث المولوي عبد القادر الغضفري ، وكنجي أحمد ميليار الفروري ، والمولوي عبد الله النوراني ، والمولوي أبو ليلى محمد بن ميراث (مي.وي) ، والمولوي كنج أحمد الكدوتوري ، والمولوي أبو سلمى كي كي ام . جمال الدين والمولوي محمد الفلكي والمولوي علي بن فريد الكوشنوري ، والمولوي ابو بكر . سي . في ، والمولوي محمد ابو الصلاح . يم ، والمولوي ابو بكر . اي ، والمولوي أبو بكر الحكيم ، والمولوي ان . كي . أحمد الكدوتوري

(١٨) للتفاصيل راجع المقالة « الأشعار العربية لشعراء كيرالا وتطوراتها » قدمها الأستاذان . كي . أحمد المولوي (N.K AHMAD MAWLAVI) في الندوة عن « مساهمة الهند الجنوبية في الأدب العربي » انعقدت في جامعة كاليكوت (UNIVERSITY OF CALICUT) في

محمد العدناني

١٣٢٠ - ١٤٠١ هـ

الدكتور عدنان الخطيب

فجعت العربية يوم الخامس من شوال سنة ١٤٠١ هـ الموافق
للخامس من آب سنة ١٩٨١ م ، بأحد شعرائها المجوّدين الكاتب الأديب
واللغوي المحقق الأستاذ محمد العدناني أحد أعضاء مجمع اللغة العربية
الأردني المراسلين .

كان فقيدنا الكبير من أنشط معلمي اللغة العربية الغياري على سلامتها من
اللحن والרטانة ، ومن أكثر العاملين على ملاحقة الأخطاء اللغوية والنحوية التي
تتسرب إلى الفصحى عن طريق أقلام فريق من الأدباء والكتاب و محرري
الصحف ، أو عن طريق سماع أكثر مذييعي الرادّ أو التلفاز . فكان رحمه الله يتتبع
الخطأ ويتحرى الصحيح ولا يتأخر عن استفتاء أهل العلم والمعرفة كلما دقّ الأمر
أو غام .

كان الفقيد يدبج المقالات المسهبة يعرض فيها الخطأ الذي التقطه ويبين
صحته أو ما ذكره أهل العلم حوله ، ثم يخصّ بها إحدى مجلات الوطن العربي التي
تعنى بالعربية الفصحى أو بالأبحاث الرصينة والفكر السليم ، وكانت مجلة
« الأديب » البيروتية لصاحبها الشاعر الأديب الأستاذ ألبير أديب ، تليها مجلة
« الضاد » الحلبية لصاحبها شاعر حلب الأستاذ عبد الله يوركي حلاق ، أكثر
المجلات ترحيباً بمقالات الفقيد .

ومن جمع تلك المقالات ، استطاع الفقيد أن يُخرج للناس معجماً ضخماً باسم « معجم الأخطاء الشائعة » ويوم لقي وجه ربه كان بسبيله إلى إخراج عدد من المعجمات الماثلة .

موجز عن حياة الفقيد وآثاره

ولد الفقيد - كما ذكر هو بنفسه - ببلدة جنين إحدى مدن فلسطين الغالية لأيام بقيت من سنة ١٣٢٠ للهجرة ، وفق السادس والعشرين من شهر آذار سنة ١٩٠٣ ميلادية ، في أسرة عربية النجار تُنسب إلى أحد أفرادها ، وكان من رجالات الدولة العثمانية اسمه « محمد خورشيد باشا الحسني » .

وفي جنين عاش الفقيد أيام طفولته ، وفيها بدأ بتلقي تعليمه الأوّل . وكان والده « فريد خورشيد » من موظفي الإدارة في العهد العثماني ، مما أدى به إلى التنقل مع طفله محمد بين عدد من بلاد الشام ، وما أنهى « محمد خورشيد » تعليمه الابتدائي ، إلا بعد أن مرّ على مدارس كل من طولكرم وغزة ودوما ودمشق وصيدا .

أما الدراسة الثانوية ، فقد أتمّها الفقيد في « مدرسة الفنون الأميركية » بمدينة صيدا ، ثم التحق بالجامعة الأميركية في بيروت بقصد دراسة الطب البشري .

كان الفقيد ، وهو يدرس الطب ، يتنفس بقرض الشعر كلما تعب من الدراسة أو ساحت فرصة ارتاحت فيها نفسه أو جاشت ، وكان صيف مرّ خلاله بجبل لبنان أمير الشعراء أحمد شوقي ، فتقرّب منه طالب الطبّ حتى أسمعته بعض نظمه ، وراقت لأمر الشعر بواكير الفتى فاستزاده ، وما كاد يُسمعه معارضته لقصيدة ابن زريق البغدادي وينشده قوله :



الفقيد محمد العدناني

أعضاء الجمع الكرام ، ودمتم والله شفعكم

ذخراً نفياً للصناد والعروبة

١٩٧٧

محمد العدناني

خطه وتوقيعه

رأيتُ عندها ، والدَّمْعُ مضطربٌ الجفنُ يحبسُهُ والوجدُ يدفعُهُ
فخلتَ نفسكَ تدري ما ألمَّ بهِ يومَ الفراق ، وما تبديه أدمعُهُ
وفي المآقي دموعٌ لستَ تبصرها وفي الضلوع أنينٌ لستَ سمعُهُ

حتى وقف الشاعر العظيم تحية لنبوغ الفتى وصاح به : « هذا الشعر لك وتدرس الطب ! » فقال الفتى : « وما أصنع وأبي يريدني طبيباً ؟ » وأجاب أمير الشعراء : « ادرس الآداب وتبحر باللغة يا أخي واترك الطبَ لغيرك وإلا أضعت أو أضعت ما أنت مؤهل له . »

ولم تنقُض سنة ١٩٢٦ - ١٩٢٧ الدراسية ، إلا وكان اسم الفقيه مدرجاً بين خريجي كلية الآداب بالجامعة الأميركية ، ويومها دخل محمد خورشيد ساحة النضال التي اختارها لنفسه دعماً للعربية لغة الذكر الحكيم ودفاعاً عن سلامتها ، وسافر إلى العراق ليتولى التدريس في ثانوية بغداد ودار المعلمين فيها ، ثم عاد إلى فلسطين ليدرس في كلية النجاح بنابلس عامي ١٩٣١ - ١٩٣٣ ، وفي الكلية الرشيدية بالقدس حتى عام ١٩٤٢ .

ولم يستطع محمد خورشيد ، وهو داخل فلسطين والمؤامرات عليها تلفها ، أن يقصر نضاله على تعليم العربية والدفاع عنها ، مما أدى به إلى السجن فالنفي بتهم سياسية مرات عديدة حتى كانت سنة ١٩٤٧ التي أعيد خلالها إلى وظيفته في دائرة المعارف العامة بالقدس .

ولما كان عام النكبة سنة ١٩٤٨ غادر فقيدنا الأرض التي أحب أن يموت شهيداً على ترابها ، إلى شرقي الأردن ثم إلى دمشق فحلب يدرس العربية ويدافع عن سلامتها حتى تقاعد سنة ١٩٦٤ ، دون أن يُقرب سيفه ، مختاراً مدينة بيروت مقاماً ، مواصلاً جهاده حتى سقط شهيداً في وسط المعركة ﴿ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا ﴾ .

رحم الله الفقيد رحمة واسعة وعوض العربية خيراً .

حمل الفقيد اسم « محمد خورشيد » صغيراً ، وشبّ وهو يحمله ، ولم يلبث حتى ضاق به بعد أن عرف صراحة نسبه الهاشمي وأصالة قرشيته العدنانية ، فعمل على اثبات ذلك وتغيير اسمه بالانتساب إلى جدّه الأعلى « عدنان » ثم نظم قصيدة عنّها « من محمد العدناني إلى محمد خورشيد » جاء فيها :

نشأت على هوى الفصحى صبيّاً ومع شعرائها خضت العبابا
فلم ترَ غيرَ آيِ الله ورُداً فراح اللبُّ يلتهمُ الكتابا
وحملت اسم « خورشيد » ولما تمت إلى الأكاسرة انتسابا
لقد ظلموك ، فالدمُّ يعربي من الزهراءِ سال سني وطابا



بدأ الفقيد النظم صغيراً فلا عجب إذا ما غزر شعره وتنوعت أغراضه ، ولا عجب إذا ما رأينا الشاعر يجمع ما تفرق من شعره لينشره على الناس في عدد من الدواوين بحسب غرضه . وأمامي الآن عدد من دواوين الفقيد المطبوعة ، وأهمها في نظري ديوان أطلق عليه اسم « ملحمة الأمومة » وهو أول ديوان بالعربية خصّه ناظمه بالأم مشيداً بما جبلت عليه من رحمة وحنان ، وبما يدفعها إليه حنانها وحبها فلذة كبدها من إثارة وتضحيات في سبيل أن يهنأ ويسعد .

وللفقيد شعر في الغزل فيه رقّة وفيه عذوبة تمان على ما يحمله بين جوانحه من حبّ قويّ وعاطفة متأججة ، كما له رثاء فيه لوعة وفيه وفاء يمان على ما في نفسه من ودّ وإخلاص . وللفقيد أيضاً شعر وطني فيه فخر بعروبته وفيه اعتزاز ببني قومه يدلان على أصالة وكرم محتد .

وكما كان شعر الفقيد متين السبك حلو الديباجة يحاكي فيه أو يعارض الفحول من شعراء العربية ، كان نثره قوياً جميل الصوغ فيه سهولة وفيه دعابة تدل على حلو شمائله وحبّه للفاكاهة والنكتة ، وبه كتب بعض القصص والمقالات الأدبية ، وبه دوّن سيرته الشخصية وفصولاً من مذكراته السياسية .

وإذا كان « معجم الأخطاء الشائعة » الذي طبع في بيروت سنة ١٩٧٣ ، آخر ما اطلعت عليه من مؤلفات الفقيد ، فقد كانت مقالاته الأدبية وتحقيقاته اللغوية تطلع علينا بين الفينة والفينة تزين طائفة من المجلات الأدبية ، وما كاد الفقيد يشعر بأن متاعب الشيخوخة باتت تهدد حياته ، حتى ضاعف نشاطه يعمل ليل نهار على جمع ما لديه من شعر ونثر ونقد وتحقيق ، بغاية دفعه للنشر ليخرج إلى الناس دواوين : لكل فن من فنون الشعر التي نظم فيها ديوان ، أو معجمات : لكل نوع من تحقيقاته اللغوية معجم ، أو كتباً : لكل من السياسة أو القصة أو السيرة كتاب .

وليس أدل على دوامة النشاط الذي لف الفقيد خلال سنواته الاخيرة ، من الاستشهاد بفقرات من الرسائل التي استمر يواصلني بها طيلة تلك السنوات ، لإطلاعي على جهوده المضنية واستمداد ما يشجعه على مواصلة هذه الجهود ، متحدياً بها العلل والأمراض التي كان يعاني منها ، مستبظاً الأجل المحتوم ، ويوم استوفاه سقط شهيداً في المعركة التي فرضها عليه إيمانه بالعربية وأجبتها محبته لبلده وبني قومه ، سقط والقلم في يده وتجارب المطبعة منشورة حول فراشه تغمدته الله بواسع رحمته .



١ - في رسالة مؤرخة في السابع من ايلول ١٩٧٧ كتب الفقيد يقول :

[. . . أخي النبيل إنني على وشك الانتهاء من تأليف « معجم عثرات الأدباء » . أرجو أن يفوز برضام أكثر من توأمه « معجم الأخطاء الشائعة » لأنني بذلت في تأليفه جهداً أكبر وصبراً أطول . . . هل توافقون على نشر أكثر من أربعمئة ملحوظة أو عشرة سجلتها على « المعجم الوسيط » القاهري ، وكتبتها بالأسلوب المهدب الرقيق الذي كتبتم به تقدمكم العلمي له . . .]

٢ - وكتب في رسالة مؤرخة في السادس من نيسان ١٩٧٩ قائلاً :

[. . . عدت أدراجي إلى بيروت لأنجز « معجم عثرات الأدباء » . .
والذي سيأشر بطبعه قريباً ، وقد يقع في نحو ألف صفحة من القطع الكبير .

وفي دولة الامارات أنجزت « معجم الأسماء » و « الفصحى تظلم
حواء » : هو مصيب وهي مصيبة ، ونائب ونائبة ، ونازل ونازلة ، والقارع
والقارعة ، والقاضي والقاضية الخ . . . (٥) وأرجو أن أخرج من عزلتي الأدبية هذا
العام . . .]

٣ - وكتب في رسالة مؤرخة في السادس من حزيران ١٩٧٩ ما يلي :

[أبشرك بأنني عدت إلى صحتي الأولى ، وانتهيت من فترة النّقه التي حددها
الأساة ، وبدأت ساعات عملي اليومية العشرة يومياً والحمد لله . . . وها أنذا قد
سلمت الحروف السبعة الأولى من « معجم عثرات الأدباء » للناشر على أن يباشر
بطبعها قبل حلول شهر تموز إن شاء الله ، وبدأ باعادة طبع « معجم الأخطاء
الشائعة » وأنهيت تأليف « معجم الأسماء » وسأنصرف قريباً إلى طبع اثني عشر
ديواناً أرجو أن تفوز برضاك . .

لقد أرسل إليّ مجمع عمان المجلة ، وهو يزودني بجميع مطبوعاته ، وقد قرأت
بامعان مقالك النفيس ، الذي سأفيد من مادته في معجمي « فوات المعجمين »
الذي بدأت بتأليفه معتمداً على عون الله سبحانه وتعالى] .

(٥) نشرت مجلة الدوحة في عددها ذي الرقم ٦٩ الصادر بشهر ايلول ١٩٨١ مقالاً باسم الفقييد
تحت عنوان (المعاجم تظلم المرأة) ثم نشرت له في العدد ذي الرقم ٧٠ مقالاً بعنوان (المرأة
العربية والنحاة) فيها شيء من اللغة وكثير من الدعابة والفكاهة ، كما نشرت المجلة بعدئذ بعض
الردود دون إشارة ما إلى وفاة الكاتب وكانت قبل أكثر من شهرين على نشر المقال .

٤ - وكتب في رسالة مؤرخة في التاسع عشر من تموز سنة ١٩٧٩ ما يلي :

[. . . أبشرك بقرب البدء بطبع « معجم عثرات الأدباء » في نحو ألف صفحة من الحجم الكبير ، وقرب البدء باعادة طبع « معجم الأخطاء الشائعة » مع إضافة عشرات الاستدراكات التي أخذتها منك من مقررات مجمع اللغة العربية بالقاهرة التي تلخصها بسهولة ويسر بعد أن تفك المعقدات من بعض عباراتها . . .] .

٥ - ومما جاء في رسالة كتبها في الثامن والعشرين من ذي الحجة سنة ١٣٩٩ قوله :

[. . . إنني مدين يا أخي لك ولعدد قليل من أدباء العرب الأفاض كشوقي ، والأمير شكيب ، والرصافي ، والزهاوي ، والشبيبي ، والأخطل الصغير ، والحصري ، والنشاشيبي ، والزركلي ، وعبد الرحمن الشهبندر بتشجيعهم إياي على مواصلة النظم الذي مارسته وأنا دون العاشرة ، والذي جعلني أقضي جُلّ وقتي في عشر السنوات الأخيرة من عمري في البحث اللغوي ، لكي أضمن - قدر المستطاع - خلو شعري من الأخطاء اللغوية أولاً ، وخلو مؤلفاتي النثرية منها ثانياً .

وأرجو في عام ١٩٨٠ - ١٩٨١ ، إذا مدّ الله سبحانه وتعالى حبل الأجل ، أن ارسل إليك اثني عشر ديواناً مفرقة أو مجتمعة ، جُلّ قصائدها لما تنشر بعد ، مع بضعة كتب منشورة ، لأنني عزمْتُ - بعونه تعالى - أن أحاول طبع معظم مؤلفاتي المخطوطة قبل الرحيل الذي أشعر أنني صرت منه قاب قوسين أو أدنى .

لقد سلمت مكتبة لبنان معجمي الجديد « معجم الأغلاط اللغوية المعاصرة » وقد ينتهون من طبعه قبل نهاية شهر تموز المقبل ، وقد يقع في نحو ألف صفحة من الحجم الكبير ، أرجو أن تفوز كلها أو جلّها أو بعضها برضاك . . .] .

٦ - وجاء في رسالة مؤرخة في السادس عشر من نيسان ١٩٧٩ قوله :

[. . الحمد لله على سلامة العودة من مؤتمر مجمع اللغة العربية بالقاهرة ، ولعلني أفيد من مقرراته الخالدة التي تلخصونها في مجلة مجمع دمشق بأسلوب غاية في الوضوح والبيان ، وأرجو أن أنقل بعضها إلى معجمي الرابع « معجم فوات المعجمين » الذي أرجح أنه سيطلع بعد انطفاء السراج . . .]

٧ - وكتب في رسالته المؤرخة في السادس عشر من حزيران ١٩٨٠ ما يلي

[. . . أرجو أن تكون قد تمتعت بأيام انعقاد مؤتمر اللغة العربية ذلك المؤتمر الذي تنتظره قلوبنا مثل ألبابنا ، لأنه يعطينا جرعة لغوية نمتع بها عاماً كاملاً ، وتساعدني اليوم في زيادة مواد معجمي الثالث « فوات المعجمين » بعد أن دفعت المعجم الثاني « معجم الأغلاط اللغوية المعاصرة » إلى المطبعة ، التي انجزت حتى الآن تنضيد الحروف العشرة الأولى والحمد لله .

انتهيت قبل قليل من تحضير قصائد مختارة من اثني عشر ديواناً لتوضع في ديوان واحد كبير قد يقع في ٨٠٠ صفحة ، وانتظر العثور على ناشر أمين للبدء بطبعه ، وإلا طبعته على نفقتي الخاصة .

وسأحاول أن اطبع مخطوطاتي : « اللغة العربية والمرأة » و « الله وأنا » و « عربي في برلين » قصة واقعية و « معجم الأسماء » في الأشهر الستة الباقية من هذا العام . . .]

٨ - وكتب ضمن رسالة مؤرخة في الحادي عشر من ربيع الثاني ١٣٩٨ :

[. . إني لم أعر على كتاب الأستاذ عبد الله يوركي حلاق (*) بعد ،

(☆) عقد الأستاذ عبد الله يوركي حلاق فصلاً خاصاً في كتابه القيم « من أعلام العرب في القومية والأدب » ترجم فيه للفقيه محمد العدناني ترجمة ضافية مع تحليل دقيق لشعره القومي

ولكنني فهمت من رسالتك ، ومن هاتف أخي الأستاذ أكرم زعيتر ، أن الأخ
عبد الله كتب عني شيئاً حسناً أرضاك ، فطربت له وسررت به ، لأنك نبيل ،
وذو قلب كبير ، ونفس عظيمة تحب انصاف الآخرين ، ولا يعرف الحسد إليها
سبيلاً ، كما نرى في هذه الأيام ، وهذا هو الذي يجعل قلبي يتشبث بمحبتك التي
تساوي عندي كنوز قارون ، وأنا القائل :

وما أنا لولا الأصدقاء سوى فتى عليه الرزايا الكالحات تصولُ
فإني بجسمي الواهن القلب واحدٌ ولكنني بالأصدقاء قبيل [.

عدنان الخطيب



والاجتماعي ولمعارضاته كبار الشعراء ولغزله واخوانياته ، كما وصف نثره مشيراً إلى روح الدعابة
والفكاهة المبتوثة فيه . انظر الطبعة الثالثة حلب ١٩٧٨ .

بدوي الحبس

محمد سليمان الأحمـد

١٣٢١ - ١٤٠١ هـ

بقلم

الدكتور عدنان الخطيب

دموع على قبر الفقيـد

وقفت على قبر الفقيـد الغالي أودعه ، ولا أقول أرثيه ، لأن رثاء بدوي
الجبل لا بد لإيفائه من بيان كبيانه أو قريض يدنو من قريضه ،
ولست أدري إن كان في القبس عن البيان غناء .
وانحبت في صدري كل الكلمات ، وعجز لساني عن كلمة أودع بها شاعر
العربية العملاق ، حتى انبجس الكلام من عيني دموعاً ، ثم فاضت الدموع وسالت
كأنها من عيون جارية .

لقد شعرت بأن الثواني وهي تمر كأنها دهر طويل وأطرقت برأسي فإذا الثرى
يبدو كأن غمامة جادت فبللته ، فلمعت بخاطري دموع كان بدوي الجبل ذرفها
حزناً على عظيم من أصدقائه ، ورأيتني أتمثل بقوله :

دُمُوعٌ كَعَفُوِ اللَّهِ لَوْ مَرَّ بِرُدْهَاسَا

على الرَّمْلَةِ الْحَرَّى لِنَضْرَهَا الْعُشْبُ

وتلفتُ أُنحَسُ شعور من حولي ، فإذا هم ، وقد لفهم الجزع يذرفون الدمع

السخين ، كانوا سيكون في الفقيـد شمائله الخلوة وخلقه الرضي ، سيكون فيه الأب
الحنون ، والأخ الحبيب ، والصديق الوفي .

إن الحب والحنان لم يكونا مقصورين عند بدوي الجبل على الأهل
والأقرباء ، ولا كان الوفاء عنده وقفاً على الأصدقاء . كان بدوي الجبل لا يقصر
حبه على إنسان دون إنسان ، ولا يحصر وفاءه ورفده بالأصدقاء فحسب ، بل
كانت هذه الشيم طبعاً فيه على حدّ قوله :

طَبْعِي الْحُبُّ وَالْحَنَانُ فَمَا أُعْرِفُ
لِلْمَجْدِ غَيْرَ حُبِّي طَرِيقًا
لَمْ يَضِيقْ بِالْعَدُوِّ حِلْمِي وَغُفْرَانِي
وَأَفْدِي بِمَقْلَتِي الصَّدِيقًا
لَا أُرِيدُ الْإِنْسَانَ إِلَّا رَحِيمًا
بِاخْتِلَافِ الْهَوَىٰ وَإِلَا شَفِيقًا

إن ديوان العرب ضمّ الروائع من أشعار البكّائين على أحبائهم وأصدقائهم ،
ولكنه لم يعرف شاعراً عبقرياً فاق بدوي الجبل في سحر بيانه وروعة صوره ، لقد
بكى وظلّ يبكي إلى أن ربت الرمال ، ورقّت أحجار القبور فشاركته بالبكاء على
من يحبّ .

أَدْعُو قُبُورَ أَحِبَّائِي لِتَسْمَعَنِي
وَهَلْ تُجِيبُ دَعَاءَ الشَّالِكِ الْحَفَرُ
أَحْنُو عَلَى كُلِّ قَبْرِ مِنْ قُبُورِهِمْ
أَبْكِيهِ . . حَتَّىٰ بَكَى مِنْ لَوْعَتِي الْحَجَرُ
وما كانت دموع بدوي الجبل لتبرد جراحه ، وقد فقد أحبته ، بل ما كانت
إلا لتزيد نرفها ، حتى إنه قال :

لَوْ عَلَى الصَّخْرِ نَهْلَةٌ مِنْ جِرَاحِي
رَاحَ مُغْضَوِضِلِ الظِّلَالِ وَرِيقًا



صورة الفقيد بدوي الجبل

بريشة الفنان ناظم الجعفري

وكان طيف الصديق الراحل لا يبرح ناظري بدوي الجبل وهو يبكيه ،
وكانه يسبح في مقلتيه ، وخاف عليه الغرق فقال :

وَسِعَتْ هَذِهِ الْقُبُورُ فُؤَادِي
كَيْفَ تَشْكُو - وَهِيَ السَّمَاوَاتُ - ضَيْقًا
كَيْفَ لَا تُنَبِّتُ الرِّيَاحِينَ وَالشُّوقَ
وَقَلْبِي عَلَى ثَرَاهَا أُرَيْقًا
مُثْلَتِي يَسْتَحِمُّ فِي دَمْعِهَا الطِّيفُ
وَتَحْنُو فَلَا يَمُوتُ غَرِيقًا

وشهد بدوي الجبل مصارع أبطال كثيرين ومشى وراء نعش عدد من
أصدقائه ورفاق دربه المنافحين عن حق العرب في الحرية والسيادة ، وعندما رأى
أجسادهم توارى الثرى صاح : « يالكنوزنا الغالية ، كيف نودعها الثرى كنزاً
بعد آخر وكيف نسلم تألقها إلى ظلمة قاسية في حفرة صغيرة ،
يالكنوزنا الغالية ، أصبحت قبوراً ، وكانت زينة دنيا وحلية تاريخ
وغالية فتح وأغرودة بطولة واستشهاد » .

ثم وقف على القبور المضمخة بعطور الحق والحب والاخلاص يبكي قائلاً :

أَفْدِي الْقُبُورَ الَّتِي طَافَ الرَّجَاءُ بِهَا
يَا الْقُبُورَ غَدَتْ تُرْجَى وَتُفْتَقَدُ
طُوتُ جُفُونُ الرَّدَى بِيضاً غَطَارِفَةً
لَوْ أَنَّهُمْ مَا جَدُوا شَمْسَ الضَّحَى مَجْدُوا
أَحَبَّتِي الصَّيْدُ شَلَّ الْمَوْتُ سَرْحَهُمْ
وَقَدْ حَنَنْتُ إِلَى الْوَرْدِ الَّذِي وَرَدُوا
لَمْ أَعْرِفِ الْحَقْدَ إِلَّا فِي مَصَارِعِهِمْ
وَلَمْ أَجْزُ قَبْلَهَا أَعْدَارَ مَنْ حَقْدُوا
تَرْفَقِي يَا خُطُوبَ الدَّهْرِ وَاتَّيْدِي
لَا تُجْفِلِي النَّوْمَ فِي أَجْفَانٍ مِنْ سَهْدُوا

أيها الراحل الغالي

حُمّ القضاء وافقدناك ، وافقدك المحبّون والأصدقاء ، لقد افتقدتك الضاد ،
كما افتقدك البيان في سحره والقصيد في روعته .

أما الشام ، وكنت في سويداء قلبها مقيماً ، فلا تسأل عن لوعتها وحزنها
العميقين يوم استيقظت على خبر انتقالك إلى الرفيق الأعلى ثم على أمر نقل جثثتك
بعيداً عنها .

ولما تحققت الشام من الخبر وجمت وجوم المطعون في شغاف قلبه ولو
استشيرت لما آثرت مثوى لك على قلبها طهراً في العالمين . والشام لا تملك إلا
البكاء ، فهي تريق دموعها على قبرك الغالي غلاء قطعة من كبدها الحرى ،
مستطرة شأبيب الرحمة والرضوان على تراب استحوذ على رفاتك .

الشام إن تنس لا تنس قولك وأنت مبعد عنها :

وفي كلّ أيك لي على الشام منسكٌ
وفي كلّ دوح زمـــــزم وحطيمٌ
ولي في ثراها من لــــداقي أعزةٌ
حماةٌ إذا استخذى الشجاع قُرومٌ
وكلّ مقام فيك حتى على الأذى
حميدٌ وكلّ النسائي عنك ذميمٌ
حوالي الصبا إن لم ترذك عواطلٌ
وريح الصبا مالم تترك سمومٌ
ويارب إن سبّحت والشام قبلتي
فأنت غفورٌ للذنوب رحيمٌ

إن الشام تبكيك اليوم أيها الشاعر الفذّ ، أيها الشاعر العبقرى الذي منحها
كلّ حبه وغنى أمجادها ومفاخرها :

وأنا الذي غنى الشام فهزها
 منه البيان العبقري المونق
 دللت محتها بسحر قصائدي
 أيام يستخذي الكمي فيطرق
 وجبته بالحق العنيف عدوها
 وعدوها ثل الضغائن أخرج
 ألقى الأذى فيها وأطرب للأذى
 فمشرّد حيناً وحيناً موثق
 إن الشام لن تنساك ، لأنها لن تنسى فرحتها الكبرى يوم جلا الأجنبي
 عنها ، وقد وقفت تنشدها :

الزغاريد فقد جنّ الإباء
 من صفات الله هذي الكبرياء
 بنت مروان اصطفاها ربها
 ولا يشاء الله إلا ما تشاء
 أيها الدنيا ارشفي من كأسنا
 إن عطر الشام من عطر السماء
 شهداء الحق في جنتهم
 هزهم للشام وجد ووفاء
 تضحك (الربوة) في أحلامهم
 هل عن الربوة في عدن غناء
 كما هبت صبا من (دمر)
 رنح الجنة طيب وغناء
 خيلاء الحق في عدن لكم
 يغفر الله لقومي الخيلاء

واعذروا عَدْنًا على غيرتها

إنّها والشّام في الحسنِ سواءُ

لقد أحبّت دمشق بدوي الجبل يوم نزلها يافعاً ، بعد أن قدّرت أي فتى تضمّ ثيابه العربية .

وفتحت دمشق للشاعر الصغير الوافد عليها صدر مجالسها تكريماً لنبوغ رأت تباشيره ، واستقبله كرام رجالاتها في بيوتهم تقديراً لعبقرية شاهدوا تفتّح أكامها ، ورفعها العظیم إلى منبره شهادة بالأدب الرفيع يكمن بين بُرديّ شاب جاءها من جبال اللّكام .

ولم يلبث بدوي الجبل أن أحبّ المدينة التي أشرق فيها تاج ابن أبي سفيان وتركزت فيها ألوان الأصالة العربية ، وقد أسكرته مغانيتها وأشجته طيورها فغنى ربيعها وتغنّى بسحر خمائلها مُشيداً بكرم أهلها وبالوداد فطرة في أبنائها .

وعندما دُعي إلى حفل يكرّم فيه أحد أساتذته يوم كان في دمشق لم ينسَ أن يذكرّه بأيام خلت التقيا فيها على ضفاف بردى وتمتعا بجمال الخائل من حولهما وبروعة الورود تحيط بهما :

أتذكر في الشّام لنا عهداً	معطّرةً كأنفاس الكعاب
بدمرٍ لا السفوحُ مُعطّلاتٌ	من الغزلِ النديّ ولا الروابي
وهلّ عند الخائل ما قطفنا	من الفتنِ المنورة العذاب
نطوّف ما نطوّف ثم نأوي	إلى أفنانها النّضر الرطاب
وننشدها النسيب على ذبول	فيغنيها النسيب عن الرباب
ورود الشّام تسكرها القوافي	وتهفو للتوجّع والعتاب
وتطربُ للنديّ من المعاني	فتجزي بالظلال وبالملاب

أحبّ الشام حبّ أعرق أبنائها ، ومحضها كل ما يملك من عاطفة ووفاء ،
وكان لا يطيق البعد عنها ، وما فارقها مرة إلا شعر بحنين الغريب إلى موطنه ،
وتاق إليها توقان الحب إلى حبيبته كان لا يخفي هذا الحنين عندما يذكر أيامه فيها
أو يتغنّى بمباهجها ومغانيتها :

أشتاق جنات الشام نضيرة ومن الوفاء المحض أن أشتاقها
تلك الخائل هل نشقت أريجها أم هل دنوت مقبلاً أوراقها
غنيتُ ما شاء الغرام فهزها نعم أطلّ على القلوب فشاقها
وأرقت في تلك المربع عبدة ذكر السنين الخاليات أراقها

ولم يكتف بدوي الجبل ، في حبه للشام ، بالتغني بأجادها منذ أشرقت شمس
العروبة منها فأضاءت الدنيا بنور الإسلام وعدالة السماء بل كان حبه أصيلاً عميقاً ،
يشاطرها الأحزان ويبكي لبكائها ويتمنى الموت حتى لا يرى خيبة تلحق بأمنية من
أمانيتها :

واحسرتاه لأمة مرت بها ريبُ الزمان فقرحت أماقها
إن أخفقت فلقد وددت لحبّها أني أموت ولا أرى إخفاقها
ويوم ادهمت الخطوب على الشام ، ونالت من لحها أنياب الطامعين صاح
يشكو إلى السماء أفعالهم ، فلأ صوته الدنيا وهز أركانها :

أما الشام فلم تبق الخطوب بها روحاً أحبّ من النعمى وريحانا
ألم والليل قد أرخى ذوائبه طيفاً من الشام حيّانا فأحيانا
تنضّر الورد والريحان أدمعنا وتسكب العطر والصهباء نجوانا
فمن رأى بنت مروان انحنت تعباً

من السلاسل يرحم بنت مروانا
أحنو على جرحها الدامي وأمسحه
عطراً تطيب به الدنيا وإيماناً

أزكى من الطيب ريحانا وغالية
 ما سال من دم قتلانا وجرحانا
 هل في الشام وهل في القدس والدة
 لا تشتكي الشكل إعوالا وإرنا
 نجابه الظلم سكران الظبي أشراً
 ولا سلاح لنا إلا سجايانا
 الله أكبر هذا الكون أجمعه

الله لالك تدبيراً وسلطاناً
 أيها الراحل الغالي : إن الموت حق كتب على الناس كافة ، وقد آن لمناضل لم
 يهادن يوماً ظالماً أن يغمد سيفه ، لقد أضناك جهاد الأبطال ،
 وأرهقتك صيحات الحق المدوية ، ثم شلت لسانك ضربات الجبناء ، من الذين لا
 يقيمون حرية الانسان وكرامته وزنا .

أيها الراحل العزيز : لقد فرّق الأجل بيننا ﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ... ﴾ وليس من
 وداع نقوله سوى قوله عز وجل ﴿ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى
 الدَّارِ ﴾ ولكن اللقاء آت قريب ﴿ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ
 لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ .

لقد نزلت اليوم في رحاب أرحم الراحمين . ونرجو أن تفوز برضوانه وجناته
 جزاءً وفاقاً لا يتهالك إليه :

أنا لا أرجي غير جبار السماء ولا أهـاب
 بيئي وبين الله من ثقتي بلطف الله بهـاب
 أبداً ألود به وتعرفني الأرائك والرحاب
 لي عنده من أدمعي كنز تضيق به العباب

يَا رَبَّ بِأَبْكَ لَا يَرُدُّ اللَّائِذِينَ بِهِ حِجَابُ
أَنْتَ الْمَرْجَى لَا تُنَاخُ بِغَيْرِ سَاحَتِكَ الرِّكَابُ

☆ ☆ ☆

سيرة حياة بدوي الجبل

و

أضواء لتقييم (☆) أدبه

قومه والبيت الذي ولد فيه

كان جبل اللّكام ، الجبل الرابض على امتداد الساحل الشمالي لبلاد الشام ، معقلاً منيعاً لجأت إليه أعداد من العشائر المقاتلة ، أو من أفخاذ القبائل الثائرة ، أو من فلول المشاركين بحروب ومعارك دارت خلال قرون عديدة لإقامة ملك جديد ، أو دفاعاً عن ملك قائم .

ومضت على الجبل المنيع قرون ران خلالها التخلف عليه ، حتى غدا من أشد البلاد التي خضعت للسيادة العثمانية تخلفاً ، ومذ امتدت مطامع الغرب الاستعمارية إلى بلاد الشام ، بدأت طلائع المبشرين تجوب أنحاء الجبل ، مما دفع بعض دعاة الإصلاح في الإدارة العثمانية إلى البدء بخطوات لنشر العلم بفتح المدارس وإنشاء الجوامع غير أن المدارس لم تكن لتدفع جهلاً طال عهده ولا لتنير ظلاماً تراكم وادهم ، كما أن الجوامع التي بنيت ظلت تفتقر إلى من يعمرها .

(☆) التقييم بمعنى بيان القيمة واللفظة غير معجمية ، ولكن مؤتمر مجمع اللغة العربية بالقاهرة في الدورة ٢٤ لسنة ١٩٦٨ أقرّ القول : قيّم الشيء تقييماً بمعنى حدد قيمته للفرقة بينه وبين قوّم الشيء بمعنى عدّله .

وكاد القرن الثالث عشر للهجرة ينقضي ، عندما تسامع الناس عن شيخ يدعو أبناء جلدته إلى طلب العلم والتفقه في الدين ، ويحثهم على تعليم أولادهم وبناتهم بتحفيظهم القرآن قبل كل شيء .

كان الشيخ في ريعان شبابه ، من عشيرة صغيرة من عشائر جبل اللكام ، وقد ولد في بيت عرف بالتقوى والعلم وينتسب إلى الشاعر المتصوف حسن بن مكزون السنجاري الغساني من رجال القرن السابع . قال الشاعر في قصيدة « حياة أسير القيد لفظ بلا معنى » يعرف بنفسه^(١) :

نمته إلى أبناء جفنة فتية
ميامين لم تألف سيوفهم جفنا
وقال يخاطب أحد أساتذته ، مفتخراً بنسبه الغساني^(٢) :
صحبْتُك في الشام وكنت برأ
تخاطبني وتلطّف في خطابي
تعلّمني الوسم من القوافي
وتهديني القويم من الشعاب
وغتّان العلى قومي ولكن
إلى آدابك الغرّ انتسابي

وذاع صيت الشيخ ، واستمر بالدعوة إلى الإصلاح الديني وبمحاربة الجهل والتخلف ، وبمحاولات القضاء على الأساطير المتوارثة المخالفة لدين الله القويم .

(١) انظر ص ٢٨ من الديوان الاول وص ٤٤٣ من الديوان الثاني

(٢) من قصيدة في تكريم علامة بيروت مصطفى الغلاييني (١٨٨٦ - ١٩٤٤) منشورة في

الصفحة ٤١٧ من الديوان الجديد . وكان سبق نشرها في مجلة الأمان سنة ١٩٣٢

واحتل الشيخ صدور المجالس وغدا واحداً ممن يُشار إليهم بالبنان فكان يقال عنه إذا ماشوهد : هذا هو الشيخ سليمان أحمد العالم المصلح ، الأديب الشاعر عضو المجمع العلمي بدمشق . إنه أبو محمد شاعر العربية الفذ بدوي الجبل . .



مولده وتحديد تاريخه

في صبيحة يوم من أيام عام ١٣٢١^(٣) للهجرة صاح منادٍ في قرية « ديفة » من أعمال « الحفة » في جبل اللكام : « لقد رزق الشيخ سليمان أحمد طفلاً فسماه محمداً » ولم يدر المنادي ولا أحد غيره أي شأن سيكون لهذا الطفل الذي بُشّر الناس بمولده .

وأقبل الناس ، بعد سماعهم النداء ، على الشيخ يهنئونه بالمولود ويرجون له العمر المديد .

قلت في يوم من أيام سنة ١٣٢١ لأنني لم أستطع تحديد اليوم ولا الشهر اللذين ولد فيهما الطفل محمد ، تبعاً لضياح ما كان الشيخ قد سجل عليه تواريخ ولادة أبنائه وبسبب طفل آخر كان الشيخ قد رزقه ومات وليداً ، فاختلط على الأحياء من الأهل والأقرباء أمر تحديد ولادة كل منها .

أما الذين ترجعوا للفقيد فقد اختلفوا في تحديد السنة التي ولد فيها بسبب من تحويل التاريخ الهجري إلى تاريخ ميلادي وهناك قيد حكومي مصحح يدعى أنه صُحِّح لتحويل صاحبه حقّ التقدم إلى الانتخابات النيابية ، وهذا ما دفع أولئك المترجمين إلى ذكر إحدى هذه السنوات : ١٨٩٨ و ١٩٠١ و ١٩٠٤ و ١٩٠٥ و ١٩٠٨ تاريخاً تمت فيه ولادة الشاعر .

(٣) سنة ١٣٢١ هجرية بحسب جداول التحويل المعتمدة تبدأ في ٣٠ / آذار / ١٩٠٣ ميلادية

وكان الشاعر قد أشار إلى عمره في أكثر من مناسبة وتعنيها منها المناسبة

التاليتان :

الأولى : وكان قد قال فيها^(٤) :

غَنِّ يَا بُلْبُلُ فَوْقَ الدُّوْحِ غَنِّ
أَنْتَ أَوَّلَى بِـالْهَوَى وَالشَّعْرِ مِنِّي
لَكَ سَحَرٌ مِثْلُ سَحْرِي عَجَبٌ
أَتَرَى عِنْدَكَ حُزْنًا مِثْلَ حُزْنِي

• • •

تَاجُ هَارُونَ خَبَا لِأَلَاؤُهُ
فَبَكَتْ دَجَلَةُ حُزْنًا وَالْفُرَاتُ
وَبَنُو مِرْوَانَ وَلَّوْا وَانْطَوَّوْا
وَتَخَلَّوْا عَنْ مَتَوْنِ الصَّافِنَاتِ

• • •

فَإِذَا مِتُّ غَرِيبًا نَائِيًا
وَأَنَا فِي التَّسْعِ بَعْدَ الْعَاشِرِ
أُذَكِّرُنِي وَاحْفَظْنِي عَهْدَ الْهَوَى
وَانْدَبْنِي شَوْمَ الْجُدُودِ الْعَائِرِ

والتأمل فيما تضمنته القصيدة التي اقتطعنا منها هذه الأبيات من صور أو إشارات إلى أحوال بعض البلاد العربية يحكم بأن الشاعر نظمها قبل سنة ١٩٢٣ ، لأن فيصل بن الحسين كان في هذه السنة ملكاً على العراق ، كما يحكم بأنه نظمها بعد سنة ١٩٢٠ لأن عرش فيصل في الشام كان قد سقط فيها ، والمدقق في روح

(٤) من قصيدة " دموع ودموع " نشرت في الصفحة ١٠٥ من الديوان الاول مؤلفة من ٤٥

بيتاً ونشر منها ٤٢ بيتاً في الصفحة ٥٤٢ من الديوان الجديد

القصيدة يحكم بأن ناظمها كان في سنة ١٩٢٢ ، وهذا يستتبع الحكم بأن مولده كان في سنة ١٩٠٣ حتماً فقد ذكر في القصيدة أنه ابن تسع عشرة عند نظمها .
الثانية : وكان قد قال فيها^(٥) :

هاتِ حَدَّثْنِي عن العهدِ الذي
كان في ثغر لياليّ ابتسامه
لاأرى من بعدِ عشرينَ مضتْ
عجباً إن عاودَ القلبُ غرامه
ذكرَ الشامَ سقاها صيبٌ
طاهرُ المزنِ وحيّتها غمامه
لا تلمسه حينَ يُصفيها الهوى
إنما الشامُ بوجهِ الدهرِ شامه

والمتتبع لخطوات الشاعر في السنوات الخمس الأولى من نظمه الشعر . يحكم بأن الحالة النفسية التي كان الشاعر فيها حين نظم القصيدة التي اختارنا منها هذه الأبيات تشير إلى سنة ١٩٢٣ ، لأن الشاعر فيها كان قد غادرها حزينا كئيبا لفراقها وقد تاق الرجوع إليها ، وفيها ذكر بلوغه العشرين من العمر مما يؤكد القول : إن ولادته كانت بعد ربيع سنة ١٩٠٣ ميلادية .

☆ ☆ ☆

طفولته وتلقيه العلم

عاش الطفل محمد في كنف أبيه ، لا يعرف الحب والحنان من غيره ، بعد أن افتقد أمه صغيراً وتزوج والده من غيرها .

(٥) من قصيدة « الشاعر والبؤس » وهي في ٣٥ بيتاً ونشرت في الصفحة ٣٢ من الديوان القديم ونشر منها ٣٣ بيتاً في الصفحة ٤٣٩ من الديوان الجديد .

ودرج الصبي مع اخوته محاطين برعاية أبيهم الشيخ ، مبتدئين بحفظ القرآن الكريم يتلقون عنه علوم اللغة والدين ، وأظهر الصبي ذكاء خارقاً في الحفظ ، ومقدرة فائقة على استيعاب ما يقرأه ، فحفظ دواوين فحول الشعراء وقرأ ما وقع في يده من كتب التاريخ والأدب ورسائل البلغاء .

وكان أصدقاء الشيخ وزواره يبدون كل إعجاب وتقدير باتقاده ذهن ابن الشيخ وكثرة محفوظاته من الشعر القديم وسعة اطلاعه ومن هؤلاء رشيد طليع متصرف اللاذقية^(٦) ، فاقترح على الشيخ ادخال الصبي في إحدى مدارس الحكومة ، وغدا متصرف البلد معنياً بابن الشيخ وبتتبع أخبار دراسته ، وظل الصبي محتفظاً باعجاب المتصرف واساتذته متفوقاً على أقرانه طوال الدراسة الاعدادية والثانوية .

وما كاد الجيش العربي يدخل دمشق بتاريخ ٢ / ١٠ / ١٩١٨ والحرب العالمية الأولى توشك أن تنتهي ، حتى سارع قائد هذا الجيش باسم والده الملك حسين بن علي إلى الاعلان عن تشكيل حكومة عربية سورية تشمل جميع البلاد السورية ، وقامت هذه الحكومة يوم ٥ / ١٠ / ١٩١٨ .

وقامت جماهير الشعب في مختلف البلاد السورية برفع العلم العربي على دور الحكومة فيها ، قبل وصول طلائع الجيش الزاحف من دمشق معلنين الولاء للحكومة فيها . غير أن الجيش الفرنسي كان أسرع فاحتل مدينة اللاذقية بتاريخ

(٦) رشيد طليع (١٨٧٧ - ١٩٢٦) من كبار رجال الادارة العرب في العهد العثماني ، ولد في الشوف بجبل لبنان وانتخب نائباً عن جبل الدروز ، ثم تولى الإدارة في عدد من الأقاليم ، وبعد قيام الحكم العربي بدمشق تولى وزارة الداخلية في الحكومة التي أشرفت على تنفيذ قرار المؤتمر السوري باعلان استقلال سورية في ٨ آذار ١٩٢٠ ، وبعد الاجتياح الفرنسي حكم عليه بالاعدام فتوارى في بعض أنحاء حوران ، ثم دعي إلى تأسيس حكومة شرقي الأردن ورأسها سنة ١٩٢٢ م وعندما نشبت الثورة السورية التحق بها فرض خلالها وتوفي فدفن بقرية شبكا في جبل الدروز (انظر أعلام الزركلي ٣ / ٥٠)

١١ / ١٠ / ١٩١٨ ، مما أدى الى اضطراب الأحوال السياسية وبدأ أهل الساحل السوري نضالاً مسلحاً في وجه القوات الأجنبية المحتلة .

واندلعت الثورات في وجه قوات الاحتلال هنا وهناك ، وتعثرت الاتصالات الرسمية مع حكومة دمشق ، فرأى المتصرف العربي في اللاذقية أن خير وسيلة لنقل بعض الحقائق عن منطقته إلى حكومة دمشق العربية إيفاد شخص واع يوثق به فيسّر بها إليه ، وعندما عجم عيادته وجد أفضلها الشاب محمد بن الشيخ سليمان مع طراوته إذ لم يكن قد تجاوز السادسة عشر إلا بقليل .

دخل الفتى محمد مدينة دمشق ، وكانت دمشق يومها في عرسها الكبير ، ترتدي أروع حللها وتترين بأحلى لآليها ، وأزقتها فضلاً عن شوارعها وساحاتها توج بالآلاف من أبنائها ، يهتفون ويهزجون أو يرقصون على قرع الطبول ورنات اللعب بالسيوف ، ابتهاجا باعلان الاستقلال بعد افتقاده زمناً طويلاً .

وذهل الفتى مما رآه أول مرة في حياته ، رأى دمشق وقد استحال الليل فيها نهراً ، ورأى النهار فيها حركة دائبة لاتسكن ولا تفتقر ، ورأى أهلها هاشين باشين يقبلون على الغريب وكأنه صديق قديم ، وهنا شعر بالحب يخفق بين جوانحه . وبالود يلاً فؤاده فقال^(٧) :

ما عرفتُ الغرامَ لولا رُباهَا من رُبى جلقٍ عرفتُ الغرامَا
لقد كانت دمشق الأصيلة عروبتها الأثيل مجدها حبّ الشاعر الأول
واعترف بهيامه بها فقال وهو يعدد مفاخرها^(٨) :

(٧) من قصيدة (طمع الأقوياء) ص ١٥٩ من الديوان القديم وص ٥١٦ من الديوان الجديد .

(٨) من قصيدة في ٤٠ بيتاً بعنوان (تعالوا نعد الصيد . .) ص ١٣٢ من الديوان القديم وذكر

منها ٢٩ بيتاً في طبعة الديوان الأخيرة ص ٥٢٤ ونشر منها ١٨ بيتاً في مجلة الزهراء

القاهرة - المجلد الرابع سنة ١٣٤٦ هـ .

لقد زعموا أنني بخلق هائم
أجل والهوى إنني بخلق هائم
وفيت بعهد الغوطتين وهذه

شهودي : القوافي والدموع السواجم
وما زال حبُّ الشاعر يزداد ضراماً كلَّ يوم ، وقد تعرّف على نخبة أبنائها بعد
أن شاع بينهم شعره واسمه الحقيقي ، فاقبلوا يتعرفون على النجاة وطيب الأرومة
ويستمعون إلى ما ينشده بينهم من شعره أو من روائع محفوظاته شعراً كانت أو
نثراً ، وفتحوا له بيوتهم ودعوه إلى ولائهم ومتنزهاتهم ، فتأت له معرفة كل شيء
عن أصالة بيوتات دمشق وعن جمال مغانيها ، ورأى هواها ينساب على لسانه
صدى لأحاسيسه المرفهة انسياب الماء في دورها وبساتينها .

تلك الخمائل هل نشقت أريجها
أم هل دنوت مقبلاً أوراقها
غنيت ما شاء الغرام فهزها
نغم أطلّ على القلوب فشاها^(٩)
وأعلن الفتى الشاعر حبه العارم هذا ، وأعطى العهد على نفسه بالبقاء عليه :
أمين على عهد الشام كأنه

يرى وهو قيس الحب في جلق لبنى^(١٠)
وما عرفت الشام وفاء كوفاء الشاعر مقياً وبعيداً ومبعداً يذوب حيناً إليها^(١١) .

☆ ☆ ☆

(٩) من قصيدة (جنات الشام) نشرت في الصفحة ١٥٣ من الديوان القديم وهي في ٢٩ بيتاً

(١٠) من قصيدة (حياة أسير القيد لفظ بلا معنى) نشرت في الصفحة ٢٨ من الديوان القديم

وهي من ٥٦ بيتاً

(١١) انظر كتابنا « دمشق في دواوين الشعراء الاعلام » وهو مخطوط على أن فصلاً منه طبع

يوم تحول العرس مأتما

لم يلبث الفتى محمد إلا قليلا وهو يشارك الدماشقة أفراحهم ، حتى انقلب العرس الدمشقي إلى مأتم كبير ، كان يوماً أسود اكفهرت فيه الوجوه وهي تتلقى خبر سقوط وزير الحربية يوسف العظمة شهيداً في ميسلون^(١٢) ، حيث حاول التصدي لجيوش فرنسا الزاحفة لاحتلال دمشق .

رأى الشاعر المدينة التي أحب واجمة تحبس دموعها ، ومر بدار الملك فالفأها مقفرة وقد هجرها الناس وانطفأت أنوارها ، فلم يسعه إلا البكاء على الملك الضائع والمربع المقفرة ، وكانت دموعه أول شعر عرفه الناس :

أمرابعَ الأحبابِ في قلبي لمن ظعنوا مرابعُ
أتبعْتُه ركبَ الحبيبِ ميمَّماً ذاتَ الأجـارِ
وسألتُ عنه الراجعينَ فقليلَ قلبُك غيرُ راجعُ

يا ساكني القصرِ المهيبِ عفتُ ، وحقَّكم ، القصـورُ
وتغيَّرَ الزمنُ الخـوونُ فـما وفى لكم عـشـيرُ
نُقِضَتْ عهـودُكم وخـانكمُ المقربُ والسـميرُ

بسماتُ شعري حوَّلْتُها الفـاجعاتُ إلى دُموغُ
فإذا بكيتُ على الربوعِ فإنَّ ذا حَقُّ الرُّبوعِ
سلبَ الزمانُ جلالَها وجمالَ فرقدِها الرُفيعُ

(١٢) ميسلون وإد فيه عين جارية يبعد نحو ٢٠ كم عن دمشق ، وقعت على مشارفه المعركة الشهيرة في ٢٤ من تموز سنة ١٩٢٠ ، ودخلت جيوش الغزاة دمشق في اليوم الذي تلاه .

أحبابنا لاتضعفوا فالضعف داعية الفناء
وتعلموا أن الحياة وصفوها للأقوياء
النهادين إلى الزوال الصابرين على البلاء^(١٣)

وبعد أن غادر الملك وكبار أعوانه دمشق ، اجتاز الحدود كثير من المناضلين الأباة ، بينما اختفى من ساعده الحظ في التواري عن أنظار زبانية الغزاة الفاتحين . ورأى الشاعر وهج الحياة والمرح يخبو ، وشاهد شعلة الثورة تنطفئ ، فلجأ إلى أصدقاء تستروا عليه حيناً هداً خلاله غضب الجماهير وافتقد الناس ما كان يثير عواطفهم الوطنية ويدغدغ أحلامهم الوحدوية^(١٤) ، واتخذت الصحف التي ظلت تطلع عليهم صباح مساء لهجة الاعتدال في مخاطبة المحتلين .

وقرأ الشاعر يوماً في صحيفة « الف باء » الدمشقية نبأ انتحار مناضل إيرلندي بالصيام حتى الموت ، احتجاجاً على احتلال الإنكليز بلاده ، وتعليق صاحب الصحيفة على النبأ متضمناً الإشادة بهذه الوطنية المتأججة والبطولة الصامته وبروعة الأمثلة الإيرلندية للشعوب المغلوبة على أمرها .

(١٣) من قصيدة « مرابع الأحباب » وأبياتها ٤٨ نشرت في ص ١٧٥ من الديوان القديم وفي ص ٤٣٤ من الديوان الجديد

(١٤) نسبة إلى وحدة أجزاء الوطن العربية ، وهذه النسبة على غير قواعد القياس ، وقد أجازها مؤتمر مجمع اللغة العربية في دورته الثانية والأربعين لسنة ١٩٧٦ .

ولم تمض أيام على نشر النبأ في الصحيفة ، حتى فوجئ صاحبها^(١٥) بفتى أمرد الوجه لم يبلغ العشرين من عمره ، يرتدي ثياباً عربية ويعتمر عقالا وكوفية يدخل مكتبه مسلماً ثم بادره قائلاً : قرأت خبر انتحار المناضل ماكسويني^(١٦) ، وتأثرت بتعليقك عليه ، فنظمت هذه الأبيات . وقدم الفتى إلى الصحافي الكبير رسالة وقفل راجعاً .

وفي اليوم التالي فوجئت دمشق بصحيفة « الف باء » تنصدها قصيدة منشورة على الصورة التالية^(١٧)

(١٥) الأستاذ يوسف العيسى من مواليد مدينة يافا بفلسطين سنة ١٨٧٠ وفيها مارس مهنة الصحافة . ثم انتقل إلى دمشق خلال الحرب العالمية الأولى ، لوجود قيادة الجيش الرابع العثماني فيها ، فلما وضعت الحرب أوزارها وقامت في دمشق الحكومة العربية ، انتخب نائباً عن فلسطين في المؤتمر السوري الذي أعلن استقلال سورية في ٨ آذار ١٩٢٠ ، واستهوته دمشق فبقي مقيماً فيها عقب الاحتلال الفرنسي لها وأصدر بتاريخ ١ / ٩ / ١٩٢٠ صحيفة (الف باء) ثم أصبح عميداً للصحافة السورية حتى وفاته في الأول من ايلول سنة ١٩٤٨ لاستقامته وثباته واعتدال آرائه ورائع لسعاته في زاويته اليومية (مباءة نحل) .

انظر الأعلام للزركلي ٩ / ٣٢٢ والعودات ٤٧٨ .

(١٦) ترنس جيمس ماكسويني أحد زعماء الوطنيين من حزب سن فن في جزيرة ايرلندة الكاثوليكية المطالبين باستقلال بلادهم عن بريطانيا ، وكانت جيوش ملكها هنري الثاني قد غزت بلادهم سنة ١١٥٥ ولم يتم للانكليز احتلالها إلا سنة ١٦٠٢ ثم وزعوا الكثير من الاراضي الايرلندية على مستوطنين من الانكليز البروتستانت وأخذ الايرلنديون يناضلون لتحرير جزيرتهم من الاحتلال الانكليزي حتى سنة ١٩٢٢ سنة قسمت الجزيرة الى قسمين كانت جمهورية في الجزء الجنوبي وظل الجزء الشمالي تحت الاحتلال الانكليزي والبروتستانت يناضلون حتى اليوم في سبيل التحرير . أما ماكسويني (١٨٨٠ - ١٩٢٠) فقد كان محافظاً لمدينة يورك وقد اعتقله الانكليز وحكوا عليه بالسجن لمدة عامين فأعلن الصيام حتى الموت .

(١٧) القصيدة من ١٩ بيتاً وقد نشرت في الصفحة ١٨٥ من الديوان القديم وفي الصفحة ٤٤٩ من الديوان الجديد وفيها تنقيح لبعض الكلمات .

ماك سويني

أحَقَّا ماروتُ عنكَ الرواةُ ترى أم في حديثهم هَنَاتُ
 غلبتَ الموتَ فيه وذاكَ أمرٌ ستكبرُهُ القرونُ الآتِيَّاتُ
 وهَوَّنتَ المنونَ لشاربيها فلا ألمَ هنَّاكَ ولا شكَاةُ
 وأرخصتَ الحياةَ فيا لعلقِ أزالته المقادِيمُ الأبَاةُ
 بلغتَ من العدى بالموتِ مالم تُبلِّغهُ السيوفُ المُرَهَفَاتُ
 فأكبركَ العداةَ وربَّ حرٍّ تجلَّ صنيعَ كفيه العداةُ
 ولم تبخلْ بنفسك وهي علق متى بخلت بأنفسها الكماةُ

بدوي الجبل

قرأ أهل دمشق القصيدة فكان فيها بلما لجراح بعضهم ، وخلال ساعات من صدور الصحيفة كانت القصيدة حديث كل الناس في بيوتهم ومتاجرهم ومنتدياتهم ، حتى الموظفين في دوائر الحكومة تركوا أعمالهم واخذوا يتداولون الرأي فيمن يكون « بدوي الجبل » صاحب القصيدة ، وهم يعددون أسماء الشعراء المعروفين من أبناء دمشق ، وكل واحد منهم يدلّ على رأيه في نسبتها إلى أحد الشعراء المعروفين .

أما الشاعر نفسه فما كاد يطلع على الصحيفة ويرى شعره يوشح صدرها حتى افترّ ثغره عن ابتسامة لم تدم إلا ثانية إذ وقع نظره على التوقيع الذي ذيلت به . فامتلاً غيظاً حمله على الاسراع إلى مكتب صاحب « الف باء » يحمل عددها الأخير ، وحياء بصوت متهدج يحمل كل معاني الألم والغيظ ، وماكاد يوسف العيسى يلمح الداخل عليه حتى وقف يستقبل ضيفه والبشاشة تعلو وجهه وهجم عليه يحتضنه ويأخذ بيده ويجلسه إلى جانبه ويبادره قائلاً : هل أنت غاضب لأنك لم تر اسمك إلى جانب شعرك ، إن اسمك غير معروف عند قراء الصحف ، وأكثر القراء لا يقرأون ما ينشر من شعر إلا إذا كانوا يعرفون صاحبه ، فرأيتُ أن ابتدع لك اسماً يدفع الناس لقراءة شعرك وهمهم معرفة اسم الشاعر .

واطمان الشاعر محمد إلى أن شعره لم ينسب إلى غيره ، وظهر اقتناعه بتصرف الصحافي الكهل وقد وعده بالتردد عليه بين الفينة والفينة ليُظهر اسمه لزواره من علماء دمشق وأدبائها وعلية الناس فيها .

كانت دمشق وقتئذ هادئة تنام على جراحها والجر في صدرها فإذا بها تستيقظ غاضبة على المحتلين ساخطة على تصرفاتهم ، منتهزة فرصة زيارة « كراين » للوقوف على شكوى الشعب ، محتجة على زيارة « بلفور » صاحب الوعد المشؤوم فادت الأرض من السخط والغضب ، ولم تسكن إلا بعد أن زج بالآلاف في السجون وحمل كبار الزعماء إلى قلعة جزيرة أرواد وفي ركبهم نفر من الشباب اتهمتهم السلطة بالتحريض على الثورة ؛ وكان من هؤلاء فتانا الشاعر ولما يتجاوز الثامنة عشرة من العمر .

ومضت سنة تلتها شهور اضطر الفرنسيون بعدها إلى الافراج عن المعتقلين السياسيين ، ودفع حب دمشق محمداً إلى العودة إليها ليواصل حياة كان بدأها وارضت طموحه الكبير .

وبدأ محمد سليمان يتردد على مكتب صاحب الف باء وازدادت معرفته بالناس ، كما ازداد المعجبون بشاعريته المبكرة من أبناء دمشق عدداً . وفي طليعة هؤلاء كان أعضاء المجمع العلمي وبعض كبار القضاة وغيرهم من الكتاب والشعراء ، وحضر إحدى الجلسات صحافي أديب كان يعدّ العدة لإخراج صحيفة جديدة تحمل بعض أسماء دمشق ، فما كاد يسمع بعض المقطوعات من الشاعر ورأى كل من حوله يطري الفتى ويظهر الإعجاب بذكائه وعبقريته ، حتى أعلن عن حفلة يقيمها لتكريم الشاعر ودعا جميع الحاضرين إليها^(١٨) .

(١٨) كان قاسم الهيماني من إحدى بلاد سهل البقاع ، انتقل إلى دمشق يوم قامت فيها الحكومة العربية الأولى ، فلما جزأ الفرنسيون سورية والحقوا البقاع بלבnan ، استقر في دمشق وأصدر بتاريخ ٢٤ تموز سنة ١٩٢٢ صحيفة « الفيحاء » ما لبث أن حولها إلى مجلة ولما اشتعلت نيران الثورة السورية ترك دمشق مهاجراً إلى أمريكا الوسطى .

ولبى الشاعر دعوة صاحب « الفيحاء » وقدم فيها محمد سليمان باسم
« بدوي الجبل » وكان قد ارتضاه لقباً فلزمه واشتهر به حتى جهل بعض الناس
اسمه الحقيقي .

ووقف بدوي الجبل ، والتصفيق اكراماً له يدوي ، ينشد قصيدته « الحرّ
يؤسر والحمام حرة . . » (١٩) وفيما يلي بعض أبياتها :

خلّوا الشام وداميات كلامها
لا تهتكوا الأستار عن آلامها
عربية الأنساب تطرب للوغى
في جاهليتها وفي إسلامها
فإذا أراد زمامها ذو قوة
شمست على الباغي بفضل زمامها
ولقد أراد بها القوي تحكماً
فتنمرت أبداً على حكمها
إن صدها ذو التاج عن حاجاتها
سألته حاجتها بحد حسامها
هيهات تنخذل الشام وقد بدا
أثر القراع على شبا صمصامها
النار خامدة اللهب فحاذروا
يا ظالمي قحطان من اضرارها
إن تقتلوا آباءها بسيوفكم
فترقبوا الغارات من ايتامها

(١٩) القصيدة من ٣٩ بيتاً نشرت في الصفحة ١٧٤ من الديوان الأول ، ونشر ٣٤ بيتاً تحت

عنوان (فترقبوا الغارات من ايتامها) في الصفحة ٥٢٦ من الديوان الجديد .

وفي نشوة الاعجاب والتقدير دعا الأستاذ الرئيس محمد كرد علي الشاعر بدوي الجبل إلى القاء بعض شعره في ردهة المجمع العلمي العربي عقب إحدى محاضراته الأسبوعية^(٢٠).



بدوي الجبل في المجمع العلمي العربي

لبنى الشاعر بدوي الجبل دعوة الأستاذ الرئيس وحضر الى ردهة المجمع العلمي عصر يوم الجمعة في ٣٠ من أيار سنة ١٩٢٤^(٢١)، وكانت المحاضرة في ذلك اليوم للأستاذ عبد القادر المغربي عن «بشار بن برد» وبعد المحاضرة دعي الشاعر المصري الميرزا مهدي رفيع مشكي فالقى بعض شعره ثم دعي بدوي الجبل فألقى قصيدته المعننة (تعالوا نعدّ الصيد . . .)^(٢٢) قال فيها :

أهذي مغاني جلق والمعالم لك الخير أم هل أنت وسان حالم
بلى هذه أم العواصم جلق وهذي ليوث الغوطتين الضراغم
سلاما عروس المشرقين ولا مشت بظل مغانيك الخطوب الغواشم

(٢٠) من صفات الرئيس كرد علي البارزة حب تشجيع الشباب إذا ما توسم فيهم التفوق أو النبوغ بدعوتهم إلى المحاضرات التي كان أعضاء المجمع يلقونها بالتناوب والاشتراك في المناقشات التي تجري بعد كل محاضرة ، وقد يدعو الواحد منهم إلى إلقاء محاضرة في موضوع يحسنه ، كما كان يقيم بعض الحفلات لتكريم الأوائل في الامتحانات ، من ذلك حفلة أقيمت بتاريخ ١١ - ٤ - ١٩٢٧ لتكريم أربعة من شعراء الشباب الذين تفوقوا في امتحانات (البكالوريا) وهم : زكي المحاسني وجميل سلطان وأنور العطار وعبد الكريم الكرمي ، ونشرت مجلة المجمع سنة ١٩٢٨ وصف هذه الحفلة وقصائد كل واحد من المكرمين في الصفحة ١٠٨ من مجلد الثامن .

(٢١) وقع خطأ طباعي في الديوان إذ ذكر أن تاريخ الحفلة هو ٣١ أيار والصحيح ما ذكر أعلاه ، وفي عدد تموز سنة ١٩٢٤ من مجلة المجمع وصف هذه الحفلة

(٢٢) سبق أن أشرنا إلى هذه القصيدة في هامش رقم (٨)

أفدي مَهْفَـةَ القَوامِ أسيرة
تشكو القيودَ فمن يَفُكُ إسارها
غَلُّوا الأسودَ الصَّيِّدَ من أبطالها
في الغوطتين وَحَجَّبُوا أَقْـارَها
هَـذِي الشَّامُ فحيَّ ليثَ عرينها
يوم النزالِ لِبَابِها مُخْتارها
إن كان قد هَجَرَ الشَّامَ فَإِنَّه
أبكى الشَّامَ وهزَّها وأثارها
قُلْ إن جلستَ مخاطباً طاغوتها
ومحاوراً في بغيهِ جَزَارها
مـالـلـشَّامِ نسيتم ميثاقها
وخفرتُم بعدَ العهدِ جَوَارها
قَرَبْتُمُ لِلطَّيِّبَاتِ عِيْدَها
وحرمتُم حتَّى الكرى أحرارها
مَرَحَى لِنَاشِئَةِ الشَّامِ ومرحباً
بـالنشئِ إن عَثَرْتُ أَقْـالَ عِثَارها
هَـذِي الرِّبوعُ سررتُم غِيَّابَها
بجَهَادِكُم وحرسَتُم حُضَّارها
أَسْهَرْتُم جَفْنَ العَمْدِ وَرَحْتُمُ
نَدَمَانِ كُلِّ فُضِيلَةٍ سَمَّارها

وبلغ أثر القصيدة في نفوس المستمعين مداه الطيب ، غير أن وجنتا الأستاذ الرئيس
محمد كرد علي - وقد خاف على المجمع من الانزلاق في مهاوي
السياسة - توردتا وقد انتفخت أوداجه من الغضب فأغضى برأسه ثم أنسل من
القاعة دون أن يهنئ الشاعر كما فعل في المرات السابقة .

خذي قلدي ما شئت جيداً ومعصماً

من اللؤلؤ الرطب الذي أنا ناظم
تبينت من أبنائك الصيد نهضة
تنبه هذا الشرق حتى تصافحت
سيعد فيها عبد شمس وهاشم
قلانسـه محمودـة والعائم
ندين بدين الحب شيباً وفتية
وأنف الذي يهوى التفرق راغم
وما الحق إلا للقوي ولا العلى
لغير الذي يغشى الوغى ويصادم

وأثارت القصيدة أشجان المستمعين وألهبت عواطفهم فاستعادوا الكثير من أبياتها
استحساناً وملأوا رحاب المجمع تصفيقاً للشاعر وعطروا لقبه بحبهم ومودتهم .

وعندما أقام المجمع يوم ٢١ من آب ١٩٢٤ حفلاً تأييمياً لعضوين راحلين من
أعضائه هما : العلامة العراقي محمود شكري الالوسي والأديب المصري
مصطفى لطفي المنفلوطي ، كان بدوي الجبل أحد الشعراء المشتركين في التأيين
فألقي قصيدة (هذه الأقانيم الثلاثة . . .) وكان مما جاء فيها^(٢٣) :

الليل بعد الراحلين طويلٌ أو ما لصبغك يا ظلامٌ نُصولٌ
يطوى الزمانُ النابغين فتنتوى لذهابهم أممٌ ويهلكُ جيلٌ
والناسُ أسيافٌ فمنها مُغمَدٌ صديئٌ ومنها الصارمُ المسلولُ
بدرانٍ قد بكرُ الأفولِ عليها ولكل بدرٍ مشرقٌ وأفولٌ
بغدادٌ شاكيةٌ ومصرٌ مرنةٌ والشامُ حائرةٌ القناعِ ثكولُ
تلك الأقانيمُ الثلاثةُ واحدٌ بردى الشامِ ودجلةٌ والنيلُ
قالوا : السياسةُ قلت : رغمَ دهاتها

ظِلُّ العروبةِ في الربوعِ ظليلٌ ظلُّ العروبةِ في الربوعِ ظليلٌ
هذا هو الحقُّ الصراحُ فحسبكمُ قولُ السياسةِ كلُّه تدجيلُ
قولوا لمن غصبَ القويُّ حقوقه : أليفٌ باستردادِهـنَّ كفيلُ

(٢٣) القصيدة في ٣٩ بيتاً نشرت في الصفحة ٦٣ من الديوان القديم وفي الصفحة ٥٠٦ من

وكان لهذه القصيدة في رثاء فقيدي العربية أطيّب الأثر عند المستمعين ، وبخاصة لما فيها من إشارة لوحدة العرب ومن تلميحات سياسية رائعة ، ويكفي بدوي الجبل فخراً ، وكان أصغر شعراء الحفلة سناً ، أن مجلة المجمع نشرت من أبيات القصيدة نحو ضعف مانشرته من أبيات الشاعرين الكبيرين اللذين اشتركا في التأين وقالت في وصفها للاحتفال : (. . . ونهض بعده نابغة الشعر « بدوي الجبل » فختما الحفلة بقصيدة وصف فيها فجیعة الأمة العربية بفقيديها (الألوسي) و (المنفلوطي) فكان لها أحسن وقع في النفوس »^(٢٤) .

وبعد حفلة التأين التي أقامها المجمع لعضويه الألوسي والمنفلوطي بعدة أسابيع ، دُعي بدوي الجبل إلى إلقاء شيء من شعره عقب إحدى محاضرات المجمع الأسبوعية ، فلبى الدعوة^(٢٥) ، ودمشق يومئذٍ كبركان يكاد أن ينفجر^(٢٦) ، من عسف المحتلين وسوء سياسة ممثليهم ، وكان الزعيم الوطني عبد الرحمن الشهبندر قد عاد إلى سورية ليواصل مقاومة الاحتلال الفرنسي بعد غياب طال في سبيل الدفاع عن حقوق بلاده .

وقف بدوي الجبل وألقى رائعته في « تحية الشام » حيّا فيها أعضاء المجمع العلمي ، وقال^(٢٧) :

(٢٤) انظر ص ٤٨٢ من المجلد الرابع لسنة ١٩٢٤ .

(٢٥) لم استطع تحديد تاريخ هذه الدعوة ، بسبب ما حصل في نهاية الاجتماع وإغفال مجلة المجمع الإشارة إلى ذلك ، كما أن الشاعر لم يذكر أي تاريخ في طبعتي ديوانه .

(٢٦) كانت الحفلة الجمعية قبل عدة اشهر من اندلاع الثورة السورية الكبرى في تموز سنة ١٩٢٥ ، وكان عبد الرحمن الشهبندر قد أطلق سراحه من قلعة أرواد مع رفاقه في ١٢ - ١٠ - ١٩٢٣ ، وعاد إلى دمشق بعد غياب خارج سورية في تموز ١٩٢٤ ، وهذا يستتبع أن تكون حفلة المجمع تمت في خريف ١٩٢٤ .

(٢٧) القصيدة من ٥١ بيتاً نشرت في ص ١١٣ من الديوان الأول ، ونشر منها ٤٨ بيتاً تحت عنوان « أهوى الشام » في ص ٥٢٠ من طبعة ١٩٧٨ .

وعندما صدرت مجلة المجمع عقب الحفلة لم يقرأ الناس فيها شيئاً عن الشاعر ولا عن قصيدته . غير أن من حسن حظ بدوي الجبل أنه كان تلقى من الرئيس كرد علي وبعض زملائه قبل مدة من إلقاء القصيدة كلمات يقدمون فيها للناس ديوانه المعد للطبع



ديوان بدوي الجبل الأول

كانت دمشق خلال الأسابيع الأولى من عام ١٩٢٥ ، كاء أوقدت تحته نار فعلى ، تنتظر حدثاً ولكنها لم تكن تعرف الشيء الذي سيحدث ، وفوجئ رئيس المجمع العلمي وعدد من أعضائه ورجالات في المدينة بمن يحمل إليهم نسخاً من كتاب مطبوع في مدينة صيدا يحمل على الصفحة الأولى من غلافه اسم (ديوان بدوي الجبل) وعلى الصفحة الأخيرة اسم (الشفق) ديوان (بدوي الجبل) الثاني .

كان الديوان شعلة أقيت على نار مشبوبة ، ومن عجب أن يكون مُلقِيها مجمع دمشق ، وأعضاؤه في تصنيف الناس من الموصوفين بـ (الاعتدال) و (الحكمة) في التصدي لرجال الانتداب .

لقد تصدرت (ديوان بدوي الجبل) ثلاث مقدمات بقلم بثلاثة من أكبر أعضاء المجمع هم :

١ - الأستاذ الرئيس محمد كرد علي وقد قال : « . . ربما لم يأت الزمن المطلوب على شعر شاعرنا حتى ينتشر الانتشار الذي يليق به في قاصية بلاد العرب ودانيتها ، بيد أن طبع باكورة شهية من ثمرات فكره يطيب جناها ولا شك في تبليغ دعوته إلى من لم يتبلغها من قومه فيكثر المناصرون له والمعجبون بأبداع قريحته وبدائع بديهته .

. . لاجرم أن الخير يؤمل من فيض هذه القريحة الجديدة المبدعة . قريحة البدوي الشاب ، وإذا كان في عيون الشيوخ نور ففي عيون الشباب شعلة ، وهل نور بلا شعلة !

رزق الله شاعر اللكام ، بل شاعر الشام ، جداً صاعداً وعمراً مساعداً ، وسدد مراميه إلى الجهر بالحق ، والنزوع بالشعر منازع الصدق . فقد كفانا تلفيق الشعر ممن لا يعيه ، ولا يستحق مافيه من التنويه ، على حين نرى الأمة في أشد الحاجة إلى من يحفز روحها ليقوي بالشعر شعورها ، ويداوي جروحها . ورب بيت عامر من الشعر عمر بيوتا ، وكَم من قصيدة أقامت مجتمعاً وأسقطت عروشاً ودسوتا .

٢ - الأستاذ عبد القادر المغربي ، وقد قال : « كان إذا نبغ شاعر مثل بدوي الجبل في قبيلة من قبائل جاهلية العرب أقاموا له المهرجانات فرحاً به ومباهاة للقبائل بنبوغه ، إذ كانوا يجدون فيه شاعراً ينافح عن أعراضهم ويتغنى بمآثرهم ومناقبهم .

أرى بدوي الجبل في أساليب شعره وأفانين قوله يتأثر الطريق الذي سلكه أمامه الشعراء العبقريون (معروف الرصافي) و (حافظ إبراهيم) فهو قد أخذ أخذهما في تخير الكلمات وتجويد السبك والتكئين للقوافي وتجنب المعازلة في الألفاظ والمعاني فلا ترى تركيباً يكلفك عناء البحث عن معناه ولا معنى يحبسك على قلب لفظه الدال عليه . بل هما ، الألفاظ والمعاني ، يسلكان في السمع متقاودين ثم ينحدران إلى قرارة النفس متعانقين .

هذه كلمتي في شاعرنا الفتي صاحب هذا الديوان ، وإني لأرجو أن لا أكون عن انصافه دانياً ، ولا في وصفه مغالياً .

٣ - الأستاذ خليل مردم بك ، وقد قدم الديوان بقصيدة قال فيها :

إذا الشعر لم ينفث به ربّه السحرا
 لعمُر القوافي الغرّ ما فقّه الشعرا
 فلم يبق بعد الوحي من نبأ السما
 إلى الأرض غير الشعر معجزة كبرى
 فإن لم يكن صوغ القوافي سجيّة
 فليس بمجد أن تخوض لها البحرا
 أرى وحقيق بالقبول الذي أرى
 بشيئين أضحى الشعر قد فضل النثرا
 بنسج كنسج البحري وحكمة
 تضارع ما كان المعري له مغرى
 • • •
 هو الشعر ما أداه طبع محمد
 أدار على الألباب من سحره خمرا
 إذا ما همى دمعاً على ذابل المنى
 يعود به غصن الأماني مخضرا
 فتى الشعر أعطته القياد فتاتته
 ولم تنتحل في ردّ طلبته عذرا
 دعا للتي من دونها السيف وصلت
 فأيقظ قوماً داء نومهم استشرى
 إذا لم ينبه شاعر القوم قوميه
 فذاك بأن يشقى به قوميه أخرى

كان بدوي الجبل قد اختفى من الشام ، وسلطات الانتداب المفروض على البلاد تلاحقه ، ورغم أنه كان قد أغضب رئيس المجمع العلمي العربي يوم ألقى آخر قصيدة له في ردهة المجمع ، إلا أن الأستاذ الرئيس ما كاد ينهي قراءة الديوان حتى وجده جديراً بأن ينوه به في مجلة المجمع فأحاله إلى كبير أساتذة العربية محمد سليم الجندي .

وعندما صدر عدد شهر نيسان من مجلة المجمع ، قرأ الناس فيه كلمة الأستاذ الجندي وفيها قوله^(٢٨) :

« الشعر كمغاص اللؤلؤ وما زال الناس منذ القديم القديم يغوصون على استخراج ما فيه من العقائل الكريمة والفرائد اليتيمة ثم يذهب كل في صوغه وتأليفه على قدر ما أتيح له من سمو المواهب وسلامة الذوق ورقة الشعور ، وإنما تتفاضل أقدار الشعراء وتتفاوت درجاتهم في ذلك ، وكَم من شاعر كَدَّ وكدح وشحذ قريحته وقدح ثم أتى من الشعر السمج الجاف بما تستك منه المسامع وتشمئز النفوس . وآخر لا يكاد شعره يقرع الأسماع حتى تجتذبه النفوس إلى قراراتها لما اشتمل عليه من رشاقة الأسلوب وجودة الالتقاء وانتساق المعاني وإذا كان في وسع كل انسان أن يكون شاعراً فليس في وسعه أن يكون مجيداً ، ولقد بلغ الشعر عند العرب في القرون الأولى ما لم يبلغه عند غيرهم من سائر الأمم حتى إن البيت منه كان يخمل النابه وينبه باسم الحامل ، وربما رفع قبيلة ووضع أخرى إذ كان لا يستعمل في الغالب إلا في الأغراض العالية والمعاني الشريفة . ثم كتب الله عليه الشقاء فأخذ ينحدر في القرون الأخيرة حتى بلغ الدرك الأسفل واقتصرت أغراضه على المدح والقدح وانحصرت معانيه وأخيلته في تشبيه الخد بالورد والقامة بالغصن والفرع بالأفعى والصدغ بالعقرب إلى غير ذلك مما رغب الناس عنه وجعلوه من سقط المتاع .

(٢٨) انظر ص ٢٠١ من المجلة المجلد ٥ لسنة ١٩٢٥ .

حتى إذا أراد الله أن يبعثه من مرقده قيض له في غرة هذا القرن السعيد فريقاً من الناهيين من أبناء هذه الأمة أبهوا لشأنهم وشأنه فنفتحوا فيه روحاً جديدة حتى نشط من عقاله وأخذ يتأهب للعروج إلى مستوى الحياة . ومن هؤلاء النوابغ الشاعر المفلق صديقنا بدوي الجبل فإنه ضرب من الاجادة فيه بسهم وافر وانتقاد إليه من المعاني الأبية والقوافي الصعبة ، وهو في ضحوة عمره ، ما يقصر عن إدراكه فيه كثير ممن بلغ الأصيل من حياته . وإن الواقف على ديوانه هذا ليرى في شعره الشاب من جزالة اللفظ ومتانة التأليف والمعاني الغضة ما ينم عن موهبة واسعة وقريحة مطاوعة وحنق في صناعة الشعر . وإذا صح أن يبنى حكم المستقبل على الحاضر ساغ لنا أن نقول : إن بدوي الجبل سيكون شاعر الشيوخ غداً كما كان شاعر الشباب اليوم » .



بدوي الجبل هادن المحتلين وما هادن ظلماً

تعرض بدوي الجبل لخصومات سياسية حادة ، كما تعرض لاتهم خطير من أخصامه السياسيين فاتهموه بوطنيته ورموه بموالاة المحتلين في بعض أدوار حياته السياسية ، فما نصيب هذا الاتهام من الصحة ؟ يقول المفكر العربي الكبير أكرم زعيتر وهو يقدم ديوان بدوي الجبل في سنة ١٩٧٨ : « ولعل الشاعر ، وقد أوهى الاضطهاد جلدته ، وأعيتته مناهضته ، جنح إلى مهادنة المحتل حيناً ، ولكن ماأسرع ما استغفر الله وهناً ألم به واستجاب للصارخة القومية . . . (٢٩) » .

وللحقيقة أقول : إن بدوي الجبل هادن الفرنسيين مرتين خلال حياته السياسية ، هادنهم في أوائل العشرينيات^(٣٠) وهو في دمشق ، بعد أن رآهم يحتلون البلاد ، ورأى ضعف الحقّ أمام قوتهم الغاشمة ثم قاسى آلام السجن والنفي ، فلما أفرج عنه وعاد إلى دمشق ، ساوره الأمل - كما ساور جميع الوطنيين الموصوفين بـ « الاعتدال » - في أن يصدق الفرنسيون وعوداً قطعوها فيعيدوا إلى سورية وحدتها الطبيعية ثم يساعدها على نيل الاستقلال حلمها المنشود . فتجنب كما تجنبوا النضال العنيف ، وهنا كانت الهدنة الأولى .

غير أن بدوي الجبل ، وكان فتىً غضّ الإهاب مشبوب العاطفة متأجج الوطنية ، لم يستطع كتم شعوره فبكى الملك المضاع والاستقلال المفقود ، داعياً إلى مواصلة النضال لإعادة ماضع واسترداد ماسّلب ، رافضاً التحذير الذي وجه إليه للامتناع عن قول الشعر ، هازئاً بالسجن وقد هُدد بالإعادة إليه يوم أطلق الفرنسيون سراحه .

قال الشاعر سنة ١٩٢١^(٣١) :

أُتَغْنِي وَمَا أَجْدَى الْحَسَامُ وَلَا أَغْنَى
قَوَافٍ مِنَ الْأَشْعَارِ تَبْقَى وَلَا تَفْنَى
أَدْرْتُ عَلَى الْأَسْمَاعِ مِنْهَا سُلَافَةً
وَأَرْضِيَتْ فِيهَا اللَّهُ وَالْعُرْبَ وَالْفَنَّا
تَحْذَرْنِي قَرْضَ الْقَرِيضِ مَهْذَباً
عِصَابَةً شَرّاً لَا تُقِيمُ لَهُ وَزْناً

(٣٠) اجاز مؤتمر مجمع اللغة العربية في دورته التاسعة والثلاثين لسنة ١٩٧٣ جمع ألفاظ العقود بالالف والتاء مشروطاً اثبات ياء النسب قبل أداة الجمع مستنكراً جمع غير المنسوب .

(٣١) من قصيدة أبياتها ستة وخمسون نشرت بعنوان « حياة أسير القيد لفظ بلا معنى » في الصفحة ٣٨ من الديوان الأول . وفي الصفحة ٤٤٣ من الديوان الأخير .

وهَدَدَنِي بِالسَّجَن قَوْمَ سَفَاهَةٍ
فَتَى الْعَرَبِ الْأَنْجَادِ لَا يَرْهَبُ السَّجَنَا
ويوم وقف سنة ١٩٢٤ يُشيد بمفاخر الشام قال (٣٢) :

بلى هـَذِهِ أُمُّ الْعَوَاصِمِ جَلَّتْ
وهـِذِي لِيُثَوِّثُ الْغَوَاطِينَ الضَّرَاغِمُ
هـُنَا عَرْشُ أَقْصَارِ الْعُلَى مِنْ أُمِّيَّةٍ
هـُنَا ارْتَكَزَتْ سَمَرُ الْعَوَالِي اللَّهَّاذِمُ
هـُنَا الْعَرَبُ الْأَنْجَادُ إِنْ قَامَ ظَالِمٌ
مَشَاوَا بِالْقَنَا أَوْ يُرْجَعِ الْحَقُّ ظَالِمٌ
لَقَدْ زَعَمُوا أَنِّي بِجَلَّتْ هَـأَنَّمُ
أَجَلُ وَالْهَوَىٰ إِنِّي بِجَلَّتْ هَـأَنَّمُ
إِذَا رَضِيَتْ عَنِّي صَنَادِيدُ جَلَّتْ
فَأَهْوُونَ شَيْءٍ مَاتَقُولُ اللَّوَائِمُ
إِذَا ظَلَّ مَجْدُ الْعَرَبِ فِي الشَّامِ سَالِمًا
فَمَجْدُ بَنِي قَحْطَانٍ فِي الشَّرْقِ سَالِمٌ
سَلِينِي دَمِي يَا أُمَّ أَسْفُكُهُ رَاضِيًا
وَمَا أَنَا هَيَّابٌ وَلَا أَنَا نَادِمٌ
طَلَّاسُ هَذَا السُّذُلُ دَقَّتْ وَإِنَّمَا
تَفُكُّ بِحَدِّ السِّيفِ هِذِي الطَّلَّاسُ

وقال الشاعر في قصيدة أخرى يحيي بها دمشق قبيل ثورتها الكبرى (٣٣) :

(٣٢) سبق أن اشرنا الى هذه القصيدة .

(٣٣) القصيدة في ٤٠ بيتاً نشرت تحت عنوان « طمع الأقوياء » في الصفحة ١٥٩ من الديوان الأول ونشر ٣٦ بيتاً منها في الصفحة ٥١٦ من الديوان الجديد .

لا تملأه إذا أحبَّ الشَّامَ
 طابتِ الشَّامُ مربعاً ومقاماً
 بردى والورود في ضفَّتَيْهِ
 مصغيات لشعره والخزامى
 يا بني أمَّ هبَّةً بعد نومٍ
 كشف الصبح بالضياء الظلاماً
 لا تظنُّوا السلام في الأرض حيّاً
 طمع الأقوياء غال السلاماً
 أيعدون قتلَ شعبٍ خاللاً
 ويعدون قتلَ فردٍ حراماً
 حطّموا المرفقات وهي رقائق
 ثم شاؤوا فحطّموا الأقالماً

أيُّها الأقوياء ليناً وعطفاً
 أشعوباً ترعونها أم سواماً
 أنسا أخشى من الضعيفِ عليكم
 ثورة تبعث الخطوبَ الجساماً
 شدّة البغي والأذى علّمتْهُ
 كيف يغشى يوم الصدامِ الصداماً
 أرهقونا ما شئتم واطمونا
 وامنعونا حتى الكرى والطعاماً
 واملأوا هذه السجونَ إلى أن
 تشتكي من ضيوفها الازدحاماً
 يفتكُ الظلمُ بالضعيفِ ويردي
 بعد حينٍ بشؤمِهِ الظلاماً

وأضاف الشاعر إلى هذا قصيدة نارية بعث بها تحية إلى الملك الحسين بن علي والملوك من أبنائه بمناسبة زيارته عمان سنة ١٩٢٣^(٢٤) ، كما ألقى في حفل عام قصيدة « تحية الشام »^(٢٥) فإذا هي تحية ملتفة إلى عبد الرحمن الشهبندر زعيم الوطنيين الأحرار آنذاك وكبير مقاومي الاحتلال^(٢٦) .

ولم يترك الشاعر خلال مهادنته الفرنسيين ، فرصة إلا وندد باحتلالهم البلاد وما اقترفوه من مظالم وآثام ، داعياً أبناء البلاد إلى العمل على وحدة الكلمة ولمّ الشبل ، حتى إنه وهو يحيي العلم الجديد الذي رُفِع على دار الحكومة في اللاذقية^(٢٧) لم ينس الوحدة مع سورية .

كان الفرنسيون صنعوا علماً خاصاً بالدويلة التي أقاموها في اللاذقية ، متوهمين بأنه يدغدغ أحلام أبناء الجبل الأشم ويحملهم على الانصراف عن المطالبة بالوحدة . رأى بدوي الجبل ذلك العلم فحيّاه بقصيدة فاذا هي تتضمن الأبيات التالية^(٢٨) :

مركز تحقيق كتابات عبد بدوي

(٢٤) نشرت هذه القصيدة وهي من ٦٩ بيتاً في ص ١٦٥ من الديوان الأول ، ونشر ٥١ بيتاً منها في ص ٤٨٥ من الديوان الجديد .

(٢٥) نشرت هذه القصيدة وهي من ٥١ بيتاً في ص ١١٣ من الديوان الأول ، ونشر ٤٨ بيتاً منها في ص ٥٢٠ من الديوان الجديد تحت عنوان « أهوى الشام »

(٢٦) الدكتور عبد الرحمن الشهبندر من زعماء الثورة السورية كان وزيراً للخارجية عندما اجتاحت الجيوش الفرنسية سورية سنة ١٩٢٠ وقد استشهد في ٦ - ٧ - ١٩٤٠

(٢٧) وصفنا هذا العلم وأعلام سائر الدويلات السورية في كتابنا « العلم العربي - تاريخه وتطوره » وهو ما زال مخطوطاً

(٢٨) القصيدة من ٢٩ بيتاً نشرت في ص ١٩٠ من الديوان القديم فحسب .

علمي إليك شكية من شاعر
 حرّوكم من شاعرٍ يتملّق
 كلّ الشعوب تألّفت أجزاؤها
 وبنوك وخدم دعوا فتفرقوا
 سعدت شعوب الأرض في يقظاتها
 أما بنوك الراقدون فقد شقوا
 قاسيت ما قاسوا ورحت مسهداً
 ولقيت من جور الليالي ما لقوا
 بردى تكدر ما صفا من مائه
 ومعين دجلة والفرات مرثى
 أترى الزمان يكف عن غلوائه
 فتسود بغداد وتسعد جلق
 أختان جرّ عليها ذيل الأسى
 دهر بتصرف الحوادث أخرج
 دكّ العدى منها الصروح رفيعة
 وتفننوا في سلبها وتأنقوا

وعندما شكّل الفرنسيون ما أطلقوا عليه اسم « الاتحاد السوري » واخترعوا له مجلساً تمثل فيه الدويلات التي أقاموها في سورية ، نظم الشاعر قصيدة^(٣٩) بمناسبة انعقاد الدورة الثانية لمجلس الاتحاد ختمها بالأبيات التالية :

عصبة الاتحاد والخطب طام
 والرزايـا كثيرة الأعـداد

(٣٩) القصيدة من ٢١ بيتاً نشرت في الصفحة ١٩٨ من الديوان الأول وأغفل نشرها في الديوان الأخير .

لا تكونوا مع الزمان علينا
 حسب ذا الدهر مالنا من أعادي
 واتقوا الله في البنين وخافوا
 بعد حين عقوبة الأولاد
 وازرعوا زرعكم فعما قليل
 سوف يأتكم زمان الحصاد
 إنما الشعب وهو يقظان حي
 واقف (فاحذروه) بالمرصاد
 انزلوا عند حكمه ورضاه
 تجددوا الصعب منه سلس القياد
 واحذروا منه غضبة تخفض العا
 لي فتغدو الجبال مثل الوهاد
 وكانت خاتمة هذه المرحلة أن نشرت مطبعة العرفان بصيداء عام ١٩٢٥ شعر
 بدوي الجبل في ديوان توجه الشاعر بإهداء هذا نصه :
 (إلى مثال البطولة . إلى الشهيد الراقد في ميسلون . إلى تلك الروح
 الكبيرة التي تمردت على العبودية وعلى الحياة^(٤٠)) .
 وانتهت بصدور الديوان مهادنة الشاعر للمحتلين ، إذ صادرت سلطة
 الاحتلال الديوان ، وحاولت القبض على الشاعر فاختفى عن أنظارها ثم تسلل
 هارباً من دمشق ولكنه وقع في كين وانتهى إلى السجن وإلى صنوف من
 العذاب المرير .

(٤٠) يوسف العظمة وزير الحربية في حكومة دمشق العربية ، قاد الجيش السوري لصد
 الجيوش الفرنسية الزاحفة على دمشق لاحتلالها ، لقيها في ميسلون على بعد عشرين كيلو متراً
 فاستشهد بتاريخ ٢٤ تموز سنة ١٩٢٠ وفيها دفن .

وهادن بدوي الجبل الفرنسيين مرة ثانية في أوائل الثلاثينيات ، وكان يسكن اللاذقية ، وقد صنعوا منها عاصمة لِدُويلة صغيرة وزينوا صنعهم بكلام معسول ووعود خلافة ، فركن إلى كلامهم وسكن إلى وعودهم ، وقد أضناه التشرد وهشت السجون عظامه ، وحده الأمل في أن يصدق المحتلون وينزلوا عند إرادة غالبية ممثلي الشعب إذا ما أرادوا الالتحاق بسورية ، ولكن أمله خاب بعد أن طال بضع سنوات ، فظل المحتلون يحكمون البلاد وهي مجزأة حكماً استعماريًا مباشرًا ، فما كان من بدوي الجبل ، وقد انتخب نائباً عن اللاذقية إلا الانضمام إلى زملاء له وإعلان انتائهم إلى « الكتلة الوطنية » وكانت مقارعة الانتداب الفرنسي في سورية قد انتهت إليها .

وسلك بدوي الجبل الدرب الذي مشى عليه رجال الكتلة الوطنية نائباً ووزيراً ، ويوم شرّدت التقلبات السياسية صفوفهم كان مع المشردين ، وإلى هذه المرحلة الأخيرة أشار بقوله^(٤١) :

ويارب : درب في الحياة سلكته
وما جدت عنه لو عرفت المغيبا
ولي وطن أكبر ثمة عن ملامية
وأغليه أن يدعى - على الذنب - مذنباً
وأستعطف التاريخ ضناً بأمتي
ليمحو ما أجزى به لا ليكتبا

☆ ☆ ☆

(٤١) من قصيدة « البلبل الغريب » وهي من ١١٢ بيتاً منشورة في ص ١٥٨ من الديوان

من مزايا شعر بدوي الجبل

كان بدوي الجبل شاعراً مطبوعاً ولا شك ، ترى الشعر يتدفق على لسانه ، صافيا عذبا غنيا بالمعاني الجميلة والفكر الرائعة ، وما أحسب شاعراً ، بعد المتنبي ، بلغ مبلغه في كثرة الأبيات التي ترقى إلى مصاف الأمثال الأخاذة والحكم البليغة .

اقرأ أي قصيدة من ديوانه وسترى فيها أكثر من بيت يمكن أن يستشهد به ، وسأخذ العجب منك مأخذه حين ترى الشاعر يصوغ المثل مطبوعاً سهلاً لا تكلف فيه كلما شكاً زماناً أو بكى صديقاً أو راوده الحنين أو إذا ما افتخر ، وبدوي الجبل يعد في أدبنا العربي من صاغة الكلام لا في شعره فحسب بل وفي نثره .

انظر إليه كيف حوّل استبداد الهوان بصاحبه من الفرد الواحد في بيت المتنبي إلى الشعوب بل إلى الناس كافة فقال :

لا يهينُ الشعوبَ إلا رِضاها رِضيَ الناسُ بالهوانِ فهانُوا

وانظر إليه كيف جعل الهوان عاقبة الظلم وثلث به الأدلين فقال :

ثلاثةُ هوانٍ الدهرِ قد خلِقُوا الظالمونَ وعيُّ الحَيِّ والوَتَدُ

إن الحكمة يضمها بيت من الشعر ليست دليلاً على خبرة الشاعر وكثرة تجاربه فحسب ، بل هي ، قبل كل شيء ، دليل على سعة أفق الشاعر وعلى مطاوعة اللغة له وتدفق الألفاظ على لسانه ، كان دون العشرين من عمره أو فيها ، يوم قال من قصيدة يفتخر :

يفوزُ بأوطارِ الحياةِ محاربٌ ويرجعُ بالخذلانِ فيها مسالمٌ
فقلْ لضعيفٍ راح يسألُ رحمةً

رؤيُـدِكَ ما للضعفِ في الناسِ راحِمٌ

وقل للذي جافى على القرب أهله رويدك تقوى بالخوافي القوادم

وهو فتى . يتأبى على الهوان كما انسالت الالفاظ على لسانه :

ومن الهـون أن يُقيمَ كريمٌ في مكانٍ هانت بهِ الكرماءُ

كان الشاعر في ريعان شبابه آنذاك ، فلما غدا صليب العود يقارع الخطوب
وتقارعه ، ربط الكرامة بالحرية كما تربط الحياة الروح بالجسد فقال :

إنَّ الكرامةَ والحرِّيَّةَ اختلفا ولن يُفارقَ حلفٌ حلفَه أبدا

كما أنه يوم افتقد الحرية صاح بملء شذقيه :

أينَ حرّيتي ؟ فلم يبقَ حرّاً من جهير النـداءِ إلا الأذان

ولكنه عندما أراد حمل الناس على الاصطبار ، همس بحماسة :

كلُّ حكمٍ لـه - وإن طالَتْ الأيامُ - يومان : أوّل وأخيرُ

كان بدوي الجبل فتى مرهف الحسّ ، يجيش الشعر بين ضلوعه فإذا تدفق
على لسانه ، جرى كلماء الصافي يشفّ عما في نفسه من أحاسيس . أحبّ يوما ،
وهو في ريعان الصِّبا ، أن يصف الشعر فقال :

يظنّونَ أنَ الشعرَ وزنٌ وطالما

قرأتُ من الأشعارِ ما خالف الوزنا

من الشعر ، لو يـدرون ، بيتٌ منهم

تسير الصِّبا فيه لتنشده الغصنا

ومضى زمن ارتقى الشاعر خلاله سلّم الشعر العمودي حتى احتل قوته ،
وحين رأى - وكان يخوض عباب السياسة - صنوفاً من الاضطهاد وأنواعاً من القيود
تأبأها النفوس الحرّة ، اندفع مع إحساسه المرهف يهدر كالموج الصاخب يقذف ما
يحرّ في نفسه قائلاً :

أنا أبكي لكل قيد فأبكي
لقريضي تغلُّهُ الأوزانُ

قال بدوي الجبل هذا ، وهو من هو في زعامة الشعر العمودي . وليس بعد قوله من دليل أعظم على قوة الشاعرية عنده وعلى مطاوعة اللغة له ليعبر عما يحس به أو يختلج في صدره بأرق لفظ وأحلاه ، أو بأجزله وأقواه .

وليس لشاعر ، قبل بدوي الجبل ، أن يفخر أكثر من فخره بالشعر المطبوع المتدفق ، وبالحكمة البالغة تجري على لسانه بلا تكلف ولا عناء ، أو يفخر بعدد الأبيات التي يمكن الاستشهاد بها في القصيدة الواحدة مع اللفظ الواضح كل الوضوح ، وفي التركيب المشرق كل الاشراق .

إن في ديوان بدوي الجبل عشرات من أمثال هذه الأبيات :

سبلة السدھر أن يحاسب فكر
في هـواه وأن يغفل لسان

• • •

وربّ شاك فساد العصر يظلمه
لم يفسد العصر لكن أهله فسدوا

• • •

ما على العبد أن يسود عار
بدعة العار أن ترى الحر عبدا

• • •

يريدون أسراري ، وليل سره
إذا نقبوا عنه ومسا للضحى سر

• • •

قد تطول الأعمار لا مجد فيها
ويضم الأجماد يوم قصير

كان بدوي الجبل يعرف لشعره قيمته وأثره مذ كان يافعاً ، وقد لاحقه الفرنسيون بسبب قوله الشعر عقب احتلالهم دمشق ثم سجنوه ، لا لذنوب جناه سوى أن الجماهير كانت تتغنى بشعره ، وقبل اطلاق سراحه حذّروه من العودة إلى النظم ولكنه تحداهم وقال :

سأبعثُ من شعري جياداً مغيرةً
عليها كاةٌ تحسنُ الضربَ والطعنَ

وظلت السلطة المحتلة تضيق بشعر بدوي الجبل ذرعاً ، وظلّ يتحداها بشعره وهو يزداد اعتداداً به وتكريماً له ، وفي سنة ١٩٣٢ قال :

وضاق قومٌ بأشعاري وموكبها
في موكب الشمس يخزي الحقدُ والرمدُ
وتساءل بعدئذٍ قائلاً :

وكيف أعنو لجبارٍ وقد ملكتُ
يميني القمرين : الشعرَ والصيّـدا

ثم قال :
جلُّ شعري - أقيه - بالروح من كلِّ
هوانٍ - والشعرُ كالعرض يُوقى

وقال :
إنِّي أكرّم شعري في متـارفيه
كما تـكرّم عند المؤمن السـُورُ

وقال :
كلُّ مجـدٍ يفنى ، ويبقى لشعري
شرفٌ بـاذخٍ ومجـدٌ أثـيلٌ

وأرسل يوماً قصيدة يردّها على بيتين من الشعر تلقاها من الأمير مصطفى الشهابي قال فيها :

وَأَنَا تَقَاسَمْنَا الْإِمَارَةَ بَيْنَنَا

لَكَ النِّثْرُ فِي آفَاقِهَا وَلِيَ الشَّعْرُ

وبلغ اعتداده بشعره القمة يوم قال :

الْخَالِدَانِ - وَلَا أَعْدُ الشَّمْسَ - شَعْرِي وَالزَّمَانُ

☆ ☆ ☆

الحزن على بدوي الجبل

من رأى الحزن على وجوه أبناء الشام يوم شاع فيها خبر وفاة بدوي الجبل عرف حقيقة ماتكنه المدينة العربية الخالدة من حب وتقدير لمن قال يوماً :

وَيَارَبِّ تَدْرِي الشَّامُ أَنِّي أَحْبَبْتُهَا

وَأَفْنَى وَحُبِّي لِلشَّامِ يَسْدُومُ

لقد أحببت الشام بدوي الجبل ، لا لأنها كانت حبه الأول يوم هبط إليها يافعاً فحسب ، بل لأنه أيضاً ، ظلّ وفيّاً لها طوال حياته ، يتغنى بمفاخرها ويبكي لآلامها ، يدفعه الحنين إلى العودة إليها كلما بُعد عنها ، ولأنه كان من كبار حماة الضاد ، والشام ترى نفسها القلعة التي تتصدى لأعداء العربية من اليوم الذي قام فيها المجمع العلمي العربي يحمل رسالتها ويجاهد لتبقى راية الضاد مرفوعة خفاقة .

وقد أهّل بدوي الجبل لاحتلال قلب الشام ، فضلا عن حبه لها ، ما رده في شعره من حلول أحلامها ورائع أمانيتها في الوحدة والحرية واحترام كرامة الإنسان ، إلى قوة خارقة في شعره اجتاز معها الحدود والأمصار - على حدّ - تعبير رئيس مجمع دمشق الأمير مصطفى الشهابي يوم خاطبه قائلاً :

أيا شاعرَ العُرب الذي سار شِعْرُهُ يُدَوِّي فلا يَثْنِيهِ بَرٌّ ولا بحرٌ

وما قيل أو نشر من شعر ونثر في رثاء بدوي الجبل في أنحاء الوطن العربي يدل على المكانة الرفيعة التي كان يتمتع بها لدى أبناء الضاد في مختلف أقطارهم ، وخير ما يصور فاجعة العرب بشاعرهم الكبير ما جاء في رسالة شيخ الجمعيين المنافحين عن سلامة « الضاد » رئيس اتحاد مجامع اللغة العربية رئيس مجمع مصر العظيم الدكتور إبراهيم مدكور ، وهو يعزي بالفقيد الكبير ، إذ قال : (. . . وبعد فقد عزَّ عليَّ أن أتلقي رسالتكم الحزينة ، التي تنعى إليَّ شاعر العربية الكبير المرحوم الأستاذ محمد سليمان الأحمد (بدوي الجبل) الذي فُجع الوطن العربي بفقده ، لأنه كان من القلة الباقية من شعرائه الشوامخ الذين حفظوا على الشعر العربي أصالته ورونقه وبهاءه .

ألمنا الله فيه الصبر الجميل ، وجعل للأمة العربية من شعره الخالد الأصيل خير عزاء) .

وكتب علامة العراق شاعرها الكبير محمد بهجة الأثري عضو المجمع العلمي العراقي يقول :

(. . أدى البريد إلي الآن بطاقتك المفتوحة ، وقد تضمنت نعي صديقنا « الشاعر » بدوي الجبل وحضورك مواراته الثرى في اللاذقية في ١٩ / ٨ / ٨١ ، مصدراً بأبيات حسان له في حب الشام ، ومن ذا الذي أوتي حساً وطبعاً شريفاً ولم يحب الشام وكرام الشام ؟

وقد كان رحمه الله وفيّاً للعرب والعربية والإسلام ، صادق الشعور ، واسع أفق الفكر والعقيدة ، حفيّاً بنهـاء الأسة . وما أنس لا أنس رثاءه البليغ العجيب - في طراوة شببيته - أستاذي الأكبر الإمام الألوسي والكاتب

الأشهر المنفلوطي (سنة ١٩٢٤) الذي أذاعه في حفل تأبينها في المجمع الموقر . وهو عندي من يومه ذاك في الطبقة التي تلي (شوقي) مع خير الدين الزركلي والأخطل الصغير - في الطبع الشعري والديباجة العربية البحرية الناصعة . . . سلام الله عليهم في الخالدين) .



كلمة ختامية

إذا كان في النبذة التي أوردناها عن حياة بدوي الجبل ، وما تضمنته من لمحات عن أدبه الرفيع ، وفاء لصديق عزيز وزميل كبير افتقدناه ، وإذا كان فيها بعض غناء لأصدقاء الفقيده ومحبيه ، فهي في الحقيقة لا تفي أدب بدوي الجبل حقه ، وهي لا تغني باحثاً مؤرخاً ولا دارساً متعمقاً كما أنها قد لا ترضي الناقد الحر .

لقد صنعنا ، خدمة لتاريخ الأدب وللباحثين والدارسين ، ومساعدة لطلاب سجلوا بحوثاً واطروحات جامعية تتصل بآثار بدوي الجبل الأدبية ، جدولاً زمنياً سندرجه في نهاية هذه الكلمة ، يتضمن مسرباً تتدرج فيه السنوات صعوداً من سنة مولد فقيدها حتى سنة وفاته ، وبجانبه مسرب آخر تتدرج فيه أهم الحوادث السياسية التي مرت بها بلادنا وتأثرت بها حياة بدوي الجبل ، وقد ذكرنا البارز منها في مسرب ثالث ، بينما سجلنا ما أثر عنه من أدب شعراً كان أو نثراً ، وذلك سنة فسنة ، وكلها تتماشى مع السنين المتدرجة في المسرب الأول ، معترفين بأن عملنا لم يبلغ حد الكمال لفقد المصادر المعتمدة ولضيق وقتنا عن التحري والتثبت .

وكل ما نرجوه أن يكون ما صنعناه مفيداً لمن يحب تدوين التاريخ الصحيح أو تسجيل الحقائق بعيداً عن الأهواء والنزوات .

عدنان الخطيب

مصادر ترجمت لبديوي الجبل أو درست أدبه

- ١ - مجلة الأمانى
ابراهيم عثمان - اللاذقية ١٩٣٠ وما بعدها
- ٢ - تحت الموضع
محمد روجي فيصل - حمص ١٩٤٥
- ٣ - عالمنا العربي
نعمة زيدان - بيروت ١٩٥٦
- ٤ - من هم في سورية
جورج فارس - دمشق ١٩٥٧
- ٥ - الأدب العربي المعاصر
سامي الكيالي - القاهرة ١٩٥٩
- ٦ - أعلام الفن والادب ج ٢
أدهم الجندي - دمشق ١٩٥٨
- ٧ - شعراء سورية
أحمد الجندي - بيروت ١٩٦٥
- ٨ - الشعراء الأعلام في سورية
سامي الدهان - بيروت ١٩٦٨
- ٩ - ذيل تاريخ الآداب العربية (بالألمانية)
كارل بروكلمان ٣ / ٣٦٠ (عن سامي الدهان)
- ١٠ - بدوي الجبل - مختارات من شعره
مدحة عكاش - دمشق ١٩٦٨
- ١١ - من الأدب المقارن
نجيب عقيقي - القاهرة ١٩٧٦

١٢ - من أعلام العرب في القومية والأدب

عبد الله يوركي حلاق - حلب ١٩٧٨

١٣ - ديوان بدوي الجبل

تقديم اكرم زعيتر - بيروت ١٩٧٨

١٤ - المدارس الأدبية في الشعر العربي المعاصر

نسيب نشاوي - دمشق ١٩٨٠

١٥ - الإضبارة الجمعية ذات الرقم ٥٩ لسنة ١٩٤٥



مركز تحقيق وتطوير علوم عربي

جدول زمني

يرصد الحوادث السياسية^(١) خلال حياة بدوي الجبل وأثرها فيه وفي أدبه^(٢)

السنة	اليوم	الشهر	الحوادث السياسية الهامة	الشؤون الخاصة ببديوي الجبل	آثار بدوي الجبل الأدبية
١٩٠٣			بلاد الشام جزء من الدولة العثمانية	مولد محمد بن سليمان أحمد	
١٩٠٨			الانقلاب العثماني وإعلان الدستور		
١٩٠٩			خلع السلطان عبد الحميد		
١٩١٤			الدولة العثمانية تشترك في الحرب العالمية		
١٩١٦			شريف مكة يعلن الثورة العربية		

يتبع

(١) تاريخ الحوادث موثق بالجدول التي صنعها حسن الحكيم وأوردها في كتابه «خبراتي في الحكم» مصر ١٩٧٨

(٢) يشمل الادب الشعري والنثر، والديوان الاخير يضم غالبية شعر بدوي الجبل، والجدول يشير الى أكثره، أما النثر فلها يجمع، وإن كان كثير منه قد نشر في الصحف، والجدول يعتمد على المنشور وعلى المعلومات الخاصة.

السنة	اليوم	الشهر	الحوادث السياسية الهامة	الشؤون الخاصة ببدوي الجبل	آثار بدوي الجبل الأدبية
١٩١٨	٢	١٠	دخول الجيش العربي دمشق	محمد بن سليمان يدخل دمشق أول مرة	« حياة أسير القيد لفظ بلا معنى »
١٩١٨	١١	١٠	احتلال اللاذقية من قبل الجيش الفرنسي		شعر
١٩١٩			الساحل السوري يقاوم الاحتلال		« تغنيات عودي »
١٩١٩	٨	٣	ثورة صالح العلي في الجبل - المتصرف يبعث رسولا المؤتمر السوري يعلن الاستقلال ويتوج فيصلا		شعر
١٩١٩	٢٤	٧	معركة ميسلون واستشهاد يوسف العظمة	محمد سليمان يختم في بيوت دمشقية	« مرايع الأحباب »
١٩٢٠	٢٥	٧	انسحاب الملك والجيش الفرنسي يحتل دمشق	صدور صحيفة دمشقية باسم ألف باء	شعر
١٩٢٠	١	٩	المحتلون يعضون لبنان عن سورية	ألف باء تنشر خبر انتحار مناضل	« ويلي على أم المشرق »
١٩٢٠	٣	١٢	المحتلون يجزئون البلاد ويتبعون حكومة في كل من حلب واللاذقية	أيرلندي	شعر
١٩٢٠	٣	١٢	المحتلون يقيمون دولة في دمشق وحكومة في جبل الدروز	ألف باء تنشر شعراً بتوقيع بدوي الجبل	« ماكسويي »
١٩٢٠					شعر

١٩٢١	٥	١٩٢٢	الملك فيصل يصل العراق ويتوج ملكاً عليها
١٩٢٢	٤	١٩٢٢	اضطرابات كراين وسوق الزعماء الى أرواد
١٩٢٢	٤	١٩٢٢	الفرنسيون يعلنون الحكم المباشر في جبل الدروز
١٩٢٢	٦	٢٨	ويعلمون اقامة اتحاد سوري من دمشق وحلب واللاذقية
١٩٢٢		١٩٢٢	مجلس الاتحاد يجتمع في حلب
١٩٢٢		١٩٢٢	الفرنسيون يقعون على مقاومة الساحل السوري
١٩٢٢		١٩٢٢	انطفاء ثورة صالح العلي
١٩٢٢		١٩٢٢	اجتماع مجلس الاتحاد السوري في دمشق
١٩٢٣	٢٤	١٩٢٣	٧
١٩٢٣	٨	١٩٢٣	الملك حسين يزور عمان
١٩٢٤	٧	١٩٢٤	دمشق واكثر المدن تعلن البيعة للحسين

السنة	اليوم	الشهر	الحوادث السياسية الهامة	الشؤون الخاصة ببدوي الجبل	آثار بدوي الجبل الأدبية
١٩٢٤	٢٠	٥	الفرنسيون يتوددون ويفرجون عن المعتقلين	الجميع يدعو بدوي الجبل	شعر « تعالوا نعد الصيّد . . »
١٩٢٤	٢١	٨	الغناء دولة الاتحاد وإعلان ضم دمشق وحلب	الجميع يؤيّن عضوين ويدعو بدوي الجبل لالقاء قصيدة بدوي الجبل بجمع شعره	شعر « هذه الاقاليم الثلاثة . . »
١٩٢٤	٥	١٢	في دولة واحدة واستقلال العلويين	ديوان بدوي الجبل يطبع في صيدا	شعر « تحية الشام »
١٩٢٥			النسخ من ديوان البدوي تهدي الى الجميع وإلى اصدقاء الشاعر	بدوي الجبل يحيي العلم الجديد في اللاذقية	شعر « تحية العلم »
١٩٢٥	٨	٤	دمشق تحاول صنع بلفور من زيارتها	السلطات تمنع الديوان وتصادره	مجلة الجميع تقرظ الديوان
١٩٢٥	٢١	٧	بواخر الثورة تهم البلاد	محاولة القبض على بدوي الجبل	
١٩٢٥			اندلاع الثورة في جبل الدروز	اللقاء القبض على البدوي في حماة	
١٩٢٥			الثورة تنتشر في دمشق وخطتها	وسجته	

يتبع

دمشق تضرب بالمدافع	١٠	٨	١٩٢٥
وصول ممثل فرنسي جديد	١٢	٢	١٩٢٥
استقالة صبحي بركات من رئاسة الدولة	١٢	٢١	١٩٢٥
اعلان الحكم الفرنسي المباشر	٢	٩	١٩٢٦
تأليف حكومة جديدة باشتراك الوطنيين	٤	٢٦	١٩٢٦
العناصر الوطنية في الحكومة تستقيل			١٩٢٦
إعادة تشكيل حكومة جديدة	١٢	٢	١٩٢٦
سياسة جديدة - حكومة جديدة	٢	١٥	١٩٢٨
عفو عام - انتخاب جمعية تأسيسية			١٩٢٨
توقيف اعمال الجمعية التأسيسية	٥	١٤	١٩٢٨
تعطيل اعمال الجمعية التأسيسية	٨	١٠	١٩٢٠
إصدار دستور مؤقت لسورية ونظامين اساسيين	٨	١٤	١٩٢٠
لكل من اللاذقية وجبل الدروز	٩	١٥	١٩٢٠
بدوي الجبل ينتخب نائباً في مجلس اللاذقية			
« وانجلت نفسي في النور » شعر			
« اطل من حرم الرؤيا فعزائي » شعر			

السنة	اليوم	الشهر	المواد السياسية الهامة	الشؤون الخاصة ببدوي الجبل	آثار بدوي الجبل الأدبية
١٩٣٠	٢٧	١٠	إعادة تأليف الحكومة		شعر « أما الشباب »
١٩٣١	١٩	١١	إعلان الحكم المباشر الفرنسي في سورية		شعر « العذراء الخائنة »
١٩٣١	٢١	١١	مندوب فرنسي يؤلف حكومة		
١٩٣٢			انتخابات عامة وفوز الوطنيين		شعر « دمنة على الشاعر الرافعي »
					« إلى استاذي مصطفى الفلاحي »
١٩٣٢	١٤	٦	انتخاب علي العابد رئيساً للجمهورية		شعر
١٩٣٢			تأليف أول حكومة نيابية باشتراك الوطنيين		شعر « فلسفة الحقيقة »
١٩٣٦			الاضطرابات تعم البلاد مطالبة بالاستقلال		شعر « حيرة النفس »
١٩٣٦			حكومة وطنية لعقد معاهدة مع فرنسا		شعر « خلع الحياة على البلى »
١٩٣٦			عقد معاهدة ضمنت الوحدة السورية	بدوي الجبل يفوز بالنسبة عن باناس	
١٩٣٦			انتخابات عامة وانتخاب الاتاسي رئيساً	بدوي الجبل يعلن انتسابه للكتلة	
١٩٣٦			تكون فرنسا عن المعاهدة .		
١٩٣٦			انقسام العلويين بين الوحدة والانفصال	الوطنية	

السنة	اليوم	الشهر	الحوادث السياسية الهامة	الشؤون الخاصة ببدوي الجبل	آثار بدوي الجبل الأدبية
١٩٤١	١٣	٩	فرنسا تحرر تستولي على سورية		
١٩٤١	١٣	٩	فرنسا تعين رئيساً للجمهورية		
١٩٤١	٢٧	٩	فرنسا تعلن استقلال سورية		
١٩٤٢	١٢	١	فرنسا تعلن إعادة اللادقية وجبل الدروز		
١٩٤٢			الافراج عن المعتقلين السياسيين	وفاة الشيخ سليمان والبدوي في الجن	شعر " الذكرى "
١٩٤٣	١٧	١	وفاة رئيس الجمهورية		شعر " الأم "
١٩٤٣	٢٥	٢	فرنسا تعلن إعادة الدستور السوري		
١٩٤٣			اجراء انتخابات عامة وفوز الوطنيين	بدوي الجبل يفوز بالنيابة عن اللاذقية	
١٩٤٣	١٩	٨	انتخاب شكري القوتلي رئيساً		شعر " ايكا الربيع "
١٩٤٤					شعر " مهرجان المعري "
					شعر " احنا الجلي "
١٩٤٥	٧	٤	جلاء الجيوش الاجنبية عن سورية		شعر " الشهيد "
١٩٤٦	٧	٤	عيد الجلاء الاول		شعر " عيد الجلاء "

انتخاب بدوي الجبل عضواً في الجمعية			
نثر	رثاء « مطهر رسلان »	٦	٢٨
شعر	« من كسمد »		١٩٤٧
شعر	« بين الأمير والشاعر »		١٩٤٨
شعر	« جلونا الفاتحين »	٣	٢٠
شعر	« نغم بقلي »	٨	١٣
شعر	« بدعة اللؤلؤ »	٩	١٤
شعر	« أين أين الرعيل من أهل بدر »	١٢	٢
شعر	« ياوحشة الثأر »	٥	٢٠
شعر	« أنسألين عن المحسين »	٧	١٠
شعر	« أنسألين عن المحسين »	٢	٢٥
يتبع			١٩٥٤

السنة	اليوم	الشهر	الحوادث السياسية الهامة	التقوّن الخاصة ببدوي الجبل	آثار بدوي الجبل الأدبية
١٩٥٤	١	٢	عودة هاشم الاتاسي رئيساً	بدوي الجبل يسمى وزيراً للصحة	
١٩٥٤			تكليف صبري العسلي تأليف الوزارة		
١٩٥٤	١١	٦	استقالة الوزارة		
١٩٥٤	١٩	٦	سعيد الغزوي يؤلف الوزارة		
١٩٥٤	٢٠	٨	انتخابات نيابية عامة	بدوي الجبل يفوز بالنيابة	
١٩٥٤	١٤	١٠	اجتماع المجلس النيابي المنتخب		
١٩٥٤	٢٩	١٠	فارس الحوري يؤلف الوزارة	بدوي الجبل يسمى وزيراً للصحة	نثر « عادل ارسلان »
١٩٥٥	١٨	٨	انتخاب شكري القوتلي رئيساً للجمهورية		
١٩٥٥	٦	٩	شكري القوتلي يتولى مهام الرئاسة		شعر « شقراء جنيف »
١٩٥٥	١٣	٩	سعيد الغزوي يؤلف الوزارة	بدوي الجبل يسمى وزيراً للدولة	
١٩٥٥	١٤	٩	سعيد الغزوي يعدل تشكيل الوزارة	بدوي الجبل يسمى وزيراً	شعر : « الظأ إلى السماب »
١٩٥٦	٧	٥	خلافات سياسية شديدة في البلاد	ويكلف بالاعلام	
١٩٥٦	٢	٦	اضطرار الحكومة إلى الاستقالة		شعر « جهرة الدنيا »

تعداد	ردیف	عنوان	نوع	تاریخ
۱۴	۱	صبري الميلي يؤلف وزارة جديدة	خلافات سياسية وعلاقات عسكرية	۱۹۵۶
۸	۱۲	اضطرار الوزارة الى الاستقالة	الميلي يعيد تأليف الوزارة	۱۹۵۶
۲۲	۱۲	اضطرابات سياسية شديدة	مفاوضات للاتحاد مع القطر المصري	۱۹۵۶
۲۱	۱۲	استفتاء شعبي للوحدة مع مصر	اعلان وحدة سورية مع مصر	۱۹۵۷
۲۱	۲	انتخاب جمال عبد الناصر رئيساً	اعلان دستور مؤقت للجمهورية العربية	۱۹۵۸
۲۲	۲	تأليف حكومة اتحادية ووزارة في كل اقليم	تأليف حكومات جديدة	۱۹۵۸
۲۲	۲	تعديلات وزارية	تأليف حكومات جديدة	۱۹۵۸

السنة	اليوم	الشهر	الحوادث السياسية الهامة	التأثرين الخاصة ببدوي الجبل	آثار بدوي الجبل الأدبية
١٩٦٠	١٤	٢	الرئيس عبد الناصر يزور الاقليم الشمالي	بدوي الجبل يمنع من العودة والتقدم للانتخابات	رثاء « جميل مردم بك » نثر
١٩٦٠	٢٠	٩	تعديلات وزارية هامة		رثاء « بدر الدين الحامد » نثر
١٩٦١	٢٨	٩	اعلان مؤامرة الانفصال		رثاء « هاشم الاتاسي » نثر
١٩٦١	٢٩	٩	نجاح الانفصال وتأليف وزارة سورية		شعر « خمرة الاحزان »
١٩٦١	١٢	١٢	انتخابات عامة في سورية وفوز الانفصاليين		شعر « كافور »
١٩٦١	١٤	١٢	ناظم القدسي ينتخب رئيسا للجمهورية		شعر « غربة الروح »
١٩٦٢	٢٨	٢	انقلاب زهر الدين واعتقال رئيس الجمهورية		شعر « الكعبة السمراء »
١٩٦٢			اعادة ناظم القدسي رئيساً		شعر « ايها المعرض عني »
١٩٦٢	١٢	١٢	انقلاب عسكري واعتقال الرئيس		شعر « البلبل الغريب »
١٩٦٢	١	١١	اطلاق سلاح الرئيس وتأليف مجلس قيادة		« حنين الغريب » جنيف شعر
١٩٦٢	٢٠	١١			

شعر	« ابتهاجات »					٢	٢٣	١٩٦٤
نثر	« الشاعر »					٤	٥	١٩٦٤
نثر	رثاء « حبيب كحالة »					٩	٢	١٩٦٤
شعر	« عاد الغريب »							١٩٦٤
نثر	الى « ظافر القاسمي »							
شعر	« فرعون »					٢	٢٣	١٩٦٦
شعر	« شكل الأمومة »					٢	٢٥	١٩٦٦
شعر	« من وحي الهزينة »					٦		١٩٦٧
						٥		١٩٦٨
						١٠	٢٩	١٩٦٨
شعر	الى « عدنان الخطيب »					٥	٢٩	١٩٦٩
								١٩٧٠
						١١	١٩	١٩٧٠
شعر	« الكعبة الزهراء »					٢	١٦	١٩٧١

بدوي الجبل يسمح له بالعودة

الى سورية

اعتداء جسيم على بدوي الجبل

اعلان دستور جديد مؤقت
انتخاب المحافظ رئيسا لمجلس القيادة

انقلاب تصحيحي وتشكيل قيادة مؤقتة
نور الدين الاتاسي يتولى رئاسة الدولة

العدوان الاسرائيلي

رئيس الدولة يتولى رئاسة الوزراء

اعادة تأليف الوزارة

اعلان الحركة التصحيحية

تعديل الدستور

السنة	اليوم	الشهر	الحوادث السياسية الهامة	الشؤون الخاصة ببدوي الجبل	آثار بدوي الجبل الأدبية
١٩٧١	٢	٣	استفتاء شعبي وانتخاب الأسد رئيساً		إلى « أمين الكربري » شعر
١٩٧١	١٣	٣	تولى حافظ الأسد منصب الرئاسة		رثاء « محمد اقبال » نثر
١٩٧٣			حرب تشرين التحريرية		رثاء « امين الحسيني » نثر
١٩٧٤					إلى « عدنان الخطيب » نثر
١٩٧٥					رثاء « فيصل بن عبد العزيز »
١٩٧٧					رثاء « صبري المصري » نثر
١٩٧٨	١	١٠		البدء بطبع ديوان بدوي الجبل انتهاء طبع ديوان بدوي الجبل	« سيد كرني » شعر

١٩٧٨			اتحاد الكتاب العرب يقرر تكريم البدوي	بدوي الجبل يلتحق بالرفيق الاعلى بدمشق الجنان يدفن في السلاطة من اعمال جيلة	بدوي الجبل يعتذر عن قبول التكريم محتجاً بأنه لا يكرم في دمشق احد قبل شاعرها « شفيق جبري »
١٩٧٨	١٩	٨			
١٩٨١	١٨	٨			
١٩٨١	١٩	٨			

التعريف والنقد

شرح

ما يقع فيه التصحيف والتحريف

تأليف : أبي أحمد العسكري

تحقيق : الدكتور السيد محمد يوسف

مراجعة : الأستاذ أحمد راتب النفاخ

بقلم : عبد المعين الملوحي

أصدر مجمع اللغة العربية في سلسلة جهده الدائب في خدمة التراث العربي واللغة العربية القسم الأول من كتاب (شرح ما يقع فيه التصحيف والتحريف) الذي ألفه أبو أحمد الحسن بن عبد الله بن سعيد العسكري ، وقام بتحقيقه الدكتور السيد محمد يوسف وراجعته الأستاذ أحمد راتب النفاخ .

وقصة نشر الكتاب في طبعات سابقة قصة طويلة يمكن لمن أراد أن يطلع عليها في مقدمتي المحقق والمراجع فلا ضرورة لإعادتها .

في مدى اطلاعي على التراث العربي المحقق استطعت أن أجد ثلاثة نماذج من التحقيق :

النموذج الأول :

الكتب المحققة تحقيقاً علمياً دقيقاً وجدانياً يمكن أن يكون كاملاً ، وهذه الكتب تصلح أن تكون مراجع للتراث العربي وللمحققين . ومن هذه الكتب - على سبيل المثال لا الحصر - :

من تحقيق الأستاذ عبد العزيز الميني الراجكوتي	سمط اللآلئ
من تحقيق الأستاذ أحمد محمد شاكر	الشعر والشعراء
من تحقيق الأستاذ محمود محمد شاكر	طبقات فحول الشعراء

النموذج الثاني :

الكتب المحققة تحقيقاً ربما كان وجدانياً ولكنه غير واف علمياً . وأمثال هذه الكتب يمكن أن تقرأها في شيء من الاطمئنان والثقة يزيد وينقص . وربما احتجت حيناً بعد حين إلى مراجعة ما فيها للتوثق من تحقيق كلمة هنا وكلمة هناك أو علم ، ومن هذه الكتب - على سبيل المثال لا الحصر أيضاً - بعض أجزاء من الأغاني من إصدار دار الكتب المصرية والأخبار الطوال وبعض طبعات كتاب الحيوان والبيان والتبيين . . . لقد بذل محققوها جهوداً مشكورة ولكنك لا تستطيع أن تجعلها مراجع تقيس عليها ما تشك في أمره .

النموذج الثالث :

وهو - والعياذ بالله - مثال لتشويه التراث العربي ، وقد تصدى لنشر كتب هذا النموذج جماعة تنقصهم شروط التحقيق من علم وضمير ولعل أهم ما هدفوا إليه الاتجار بالتراث ووضع أسمائهم على كتبه ، ولست أريد أن أذكر أسماء هذه الكتب وأولئك المحققين ولكني أترك معرفتهم للتاريخ المنصف والقارئ الحصيف .

ويسرني ، وقد نشر القسم الأول من هذا الكتاب في طبعة مجمع اللغة العربية أن أقرر بكل فخر واعتزاز أن المكتبة العربية قد رجحت به كتاباً مرجعاً يضاف إلى كتب النموذج الأول .

أول ما نلاحظه في الكتاب من تواضع العلماء أن الأستاذ أحمد راتب النفاح ذكر في الكتاب أنه راجعه واكتفى بلقب مراجع . والذي يعرف الأستاذ النفاح ويعرف علمه وفضله وجهده ودقته في خدمة التراث العربي يدرك أنه أعاد تحقيق

الكتاب على أصوله وبذل فيه من العناية والكد ما كشف به الغطاء عن وجه النص كما وضعه المؤلف . ومحا كل ما تضمنته الطبوعات الأولى من أغلاط وتحريفات كنا نتندر بوجودها في كتاب وضع أصلاً لإزالة التصحيف والتحريف . ولكن الأستاذ النفاح أثر بعد كل هذا الجهد والتحريض أن يكتبني باسم « المراجع » وهكذا تكون أخلاق العلماء .

لقد قمت بقراءة الكتاب وقارنته بعض المقارنة بطبعاته الأولى فتبين لي أنه تحقيق جديد صحيح . وليس مراجعة ولا إعادة نظر .

وإذا كان لا بد من تعليق على شيء ورد في الكتاب ، فهو في قول المؤلف في ترجمته - ص ٢ -

« وقد قال بعض المحدثين :

والنار في أحجارها مخبوءة ليست ترى إن لم تثرها الأزد
وقد ترك المحققون البيت دون إسناد وعزو . والشاعر المحدث هو علي بن الجهم
وورد البيت في قصيدة له يذكر فيها سجنه ، ومطلعها
قالت : حبست فقلت : ليس بضائري حسي وأي مهند لا يغمد
والبيت في ص ٤٣ من ديوان علي بن الجهم . تحقيق المرحوم خليل مردم بك ،
وطبع المجمع العلمي العربي بدمشق ، وفي البيت خلافات في روايته منها لا
تصطلي بدل : ليست تري .

إننا نشكر المجمع الموقر على نشر هذا الكتاب القيم ونشكر الأستاذ النفاح على إبرازه في حلتة القشبية وضمه إلى نفائس التراث العربي ومراجعته ، ونسأل الله الرحمة لكل من اشترك في طبعته السابقة وتدارك أصوله ، ونرجو أن نجد عما قريب الأقسام الباقية من هذا الكتاب الجليل منشورة لينتفع بها الناس .

عبد المعين الملوحي

دمشق

آراء وأنباء

نشرة معهد المخطوطات العربية بالكويت

جامعة الدول العربية

الدكتور نسيب نشاوي

قرر المجلس التنفيذي للمنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم التابع لجامعة الدول العربية في دورته الثالثة والعشرين التي عقدت بالطائف عام ١٩٧٩ م نقل « معهد المخطوطات العربية » إلى الكويت وذلك بناء على استضافة حكومة دولة الكويت .

وقد أصدر المعهد في ربيع الثاني ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م نشرة إعلامية عرّف فيها « الخطة المرحلية » التي وضعها المجلس الاستشاري الجديد للمعهد وهو يضم نخبة من خبراء التراث العربي من الأقطار العربية .

الخطة المرحلية

باشر المعهد مهامه في مدينة الكويت منذ ذي الحجة ١٤٠١ هـ / تشرين الأول (أكتوبر) ١٩٨١ م بإدارة الأستاذ الدكتور خالد عبد الكريم جمعة بعد أن خصصت له الدولة المضيئة المبنى المجهز بالأدوات والأجهزة المختلفة المناسبة لمهامه .
وتتلخص مهمات الخطة المرحلية الجديدة في :

١ - تصوير أكبر عدد ممكن من المخطوطات العربية ذات القيمة العلمية عن طريق البعثات أو التعاقد مع مؤسسات التراث المعتمدة في الأقطار العربية والعالمية .

٢ - إعداد فهرس شاملة مفصلة متجددة :

أ - للمخطوطات العربية المحفوظة في مكتبات العالم

ب - للمخطوطات التي تم طبعها

ج - للمخطوطات التي يصورها المعهد

٣ - إعداد الدراسات العلمية الخاصة بصيانة التراث وترميمه ، وتقديم المشورة المتصلة بها الى الأقطار العربية .

٤ - مساعدة المحققين والباحثين في الحصول على نسخ من المخطوطات المصورة وتقديم المعلومات لهم ، وتنسيق حركة التحقيق في العالم ، ووضع التشريعات لحفظ حقوق المحققين ، وإعداد نخبة جيدة من المحققين من خلال الندوات والبعثات والبحوث والحلقات الدراسية والتدريبية .

٥ - إصدار نشرة شهرية تتابع أخبار التراث العربي في جميع أنحاء العالم عن طريق مراسلين متخصصين .

٦ - إصدار مجلة تختص بشؤون المخطوطات العربية في العالم ودراسة التراث العربي المنشور والمحفوظ وتحليله وتقده .

وفي سبيل تحقيق تلك الأهداف وحرص المعهد على الاستفادة من الجهود المبذولة في حفظ التراث وتحقيقه فقد دعا المؤسسات والأفراد من المعنيين به في الوطن العربي والعالم الى تعريفه على أخبار التراث العربى والمختلفة والى التعاون الوثيق معه لتنفيذ بعض برامجيه .

المتطلبات

أنشئ المعهد عام ١٩٤٦ م بالقاهرة بقرار مجلس جامعة الدول العربية ، وفي تلك المرحلة حقق كثيراً من أهدافه ، وهو يسعى الآن بعد انتقاله الى الكويت الى

أن يكون جهاز خدمات علمية متخصصاً يقوم على تجميع نصوص التراث العربي وتيسير تداولها وتحقيق الأهداف التي ينشدها المهتمون بالتراث ، كما يتطلع الى أن يصبح جهازاً أكاديمياً ، ولهذا وجّه الدعوة الى جميع العلماء والباحثين والمؤسسات والهيئات والجامعات للتعاون معه عن طريق :

- مراسلته بصورة دائمة^(١) .

- تزويده بفهارس المخطوطات المتوافرة أصلية كانت أو مصوّرة ، وبما يستجد من أخبار ، أو ما ينشر من كتب وبحوث .

- موافاته بالمقالات والبحوث والدراسات التي تدور حول قضايا التراث العربي ، أو تعريف نفائس مخطوطاته ونصوصه ، أو فهرستها ، أو تحليلها .

وفي ختام النشرة رحب المعهد بالمقترحات والتصورات التي ترسل اليه بغية إعانتة على تحقيق أهدافه في خدمة التراث العربي الإسلامي .

مركز تحقيق - كاميون - بوم - بوم

(١) عنوان معهد المخطوطات العربية : ص.ب ٢٦٨٩٧ - الصفاة - الكويت .

إنجازات معهد التراث العلمي العربي عام ١٩٨١ م

يتابع معهد التراث العلمي العربي بجامعة حلب نشاطاته لتحقيق أهدافه التي نص عليها المرسوم التنظيمي رقم ١٩٠٥ بتاريخ ١٤ / ١١ / ١٩٧٦ م ضمن الاطار التالي :

- أ - الكشف عن التراث العلمي العربي وجمعه وتصنيفه وتحقيقه ونشره مع ترجمته الى اللغات الأجنبية .
- ب - إعداد الدراسات والبحوث المختلفة حوله ونشرها .
- ج - إعداد الباحثين وتدريبهم .
- د - الإفادة من جهود الباحثين العرب والأجانب في الكشف عنه والتعريف بها ونشرها .
- هـ - منح الدرجات العلمية للمتخصصين فيه .

ولذلك قام المعهد بنشر البحوث العلمية وتحقيق كتب التراث العلمي العربي ، واصدار عدة مجلات دورية ، وعقد المؤتمرات السنوية والمشاركة في المؤتمرات الدولية ، وافتتاح قسم للدراسات العليا يمنح شهادة الدبلوم والماجستير ، وتزويد مكتبته بالكتب التراثية وإغنائها بصور المخطوطات ، وترجمة المقالات العلمية من اللغات الفرنسية والألمانية والانكليزية ، ومن أعماله خلال عام ١٩٨١ م :

١ - البحوث العلمية

تقوم بها مجموعة من الباحثين العرب والأجانب العاملين ضمن المعهد وخارجه ، ومن المشروعات المسجلة خلال عام ١٩٨١ م :

- تحقيق مقالات ابن الهيثم (الدكتور رشدي راشد والدكتور عبد الحميد صبرة)

- طبع كتاب « نور العيون » (معهد التراث)

- كتاب « المنصوري » للرازي (الأستاذ جيار تروبو)

- « تلقيح الأفكار في العمل برسوم الغبار » لابن الياسمين (السيد بديع حمصي)

- « الوصلة الى الحبيب في وصف الطيبات والطيب » لابن العديم (السيدتان درية الخطيب وسليى محبوب)

- « كامل الصناعتين البيطرة والزردقه » للناصري (الدكتور عبد الرحمن ابريق بالتعاون مع السيد علي خياطة)

- « الكافي في الحساب » للكرجي (الدكتور سامي شلهوب)

- « أوجاع المفاصل » للرازي (الدكتور عبد الكريم شحادة والدكتور أحمد مضر صقال)

- إعداد موسوعة معجمية لأسماء النباتات العربية منذ القرن الثامن الميلادي وحتى القرن الخامس عشر (السيد أحمد حلوبي بإشراف الدكتور محمد نذير سنكري)

٢ - النشر العلمي

أصدر المعهد خلال عام ١٩٨١ م الكتب والدوريات التالية :

الكتب :

- « الحيل » لبني موسى - تحقيق الدكتور أحمد يوسف الحسن .
- « مراسم الانتساب في معالم الحساب » للأموي - تحقيق الدكتور أحمد سليم سعيدان .

- « الساعات المائية العربية » - للدكتور دونالد هيل (بالانكليزية) .

- « موسوعة حلب » لخير الدين الأسدي - الجزء الأول .

- « الجبر والمقالة » للخيام - تحقيق الدكتور رشدي راشد وأحمد جبار .

المجلات :

١ - مجلة تاريخ العلوم العربية : وقد أنجز منها العدد الأول من المجلد الخامس ١٩٨١ م ، وتقوم بالتعريف بمعهد التراث وبيحوثه الأصيلة .

٢ - رسالة معهد التراث العلمي العربي : (الأعداد : آذار - حزيران - كانون أول ١٩٨١ م)

٣ - رسالة الاتحاد الدولي لتاريخ العلوم وفلسفتها (عدد حزيران ١٩٨١ م)

٤ - نشرة الاتحاد الدولي لتاريخ العلوم وفلسفتها (عدد تشرين الثاني ١٩٨١ م)

بحوث المعهد التي أصدرتها جامعة الأمم المتحدة واليونسكو :

- « عوامل الإبداع التكنولوجي في الحضارة العربية الإسلامية » - تأليف الدكتور أحمد يوسف الحسن والدكتور دونالد هيل - بالانكليزية - (جامعة الأمم المتحدة)

- « تاريخ التكنولوجيا الإسلامية » - تأليف الدكتورين الحسن وهيل (اليونسكو)

الكتب المعدة للطبع وبعضها قيد التقييم :

- « دراسات في تاريخ العلوم الدقيقة عند العرب والمسلمين » - للدكتور ادوارد كندي - بالانكليزية .

- « الأنيق في المجانيق » لابن ارنبا الزردكاش - تحقيق الدكتور محمود احسان

هندي

- « نظرية الخطوط المتوازية في المؤلفات العربية بين القرن التاسع والرابع

عشر » - للدكتورين روزنفيلد ويوشكوفتش - بالانكليزية -

- « كتاب المعرفة » لابن سينا

- « القولنج » للرازي - تحقيق الدكتور صبحي حماني

- « أبحاث الندوة العالمية الثانية لتاريخ العلوم عند العرب » - جزآن عربي

وأجنبي

- « الأغذية والأدوية المستعملة في الطب الشعبي في حلب » - للدكتور بدر

الدين زيتوني

- « شذرات مضيئة عن علم الحياة الحيوانية في التراث العربي الإسلامي » -

للدكتور محمد مروان السبع

- « الخطوط المتوازية عند العرب » - للدكتور خليل جاويش

- « بغية الطلاب شرح منية الحساب » - مخطوط - للدكتور محمد سويسي

- « الجراحة العظمية والرضية عند العرب » - للدكتور عبد القادر عبد الجبار

- « أبحاث المؤتمر السنوي الخامس لتاريخ العلوم عند العرب ١٩٨١ م »

٣ - المؤتمر السنوي الخامس لتاريخ العلوم عند العرب

وقد نظمه المعهد يومي ١٣ و ١٤ أيار ١٩٨١ م . ناقش المؤتمر في جلساته ٢٦ بحثاً في تاريخ العلوم العربية الطبية والنباتية والحيوانية والفيزيائية و ٨ بحوث لم تُلقَ ، وموضوعات خاصة بالاحتفال بحلول القرن الخامس عشر الهجري ومرور ألف عام على مولد ابن سينا ، وأقيم في أيها قاعات المعهد معرض عربي للآلات الفلكية ، ونباتات البيئة العربية ، والأدوات الطبية العربية ، وآلات رفع الماء عند العرب ، و مخطوطات طب العيون عند العرب ، ومنشورات المعهد ومكتبته ، كما عرضت الأفلام عن الحضارة العربية الإسلامية التي أبرزت جوانب مضيئة من حياة العرب وحضارتهم

٤ - المشاركة في المؤتمرات الدولية

- شارك المعهد في الندوة الدولية لتاريخ الرقة وأثارها ٢٤ - ٢٨ تشرين الأول ١٩٨١ م ، وألقى فيها الدكتور خالد الماغوط محاضرة بعنوان « البتاني فلكي الرقة الكبير » .

- شارك المعهد في المؤتمر الدولي لتاريخ العلوم ببخارست ١٩٨١ م ، وألقى فيه الدكتور أحمد يوسف الحسن محاضرة عن النفط والبارود .

- شارك المعهد في مؤتمر جامعة استنبول التقنية العالمي الأول عن تاريخ العلوم والتكنولوجيا الإسلامية التركية المنعقد في ١٤ - ١٨ أيلول ١٩٨١ م .

٥ - الدراسات العليا في المعهد

تخرّجت في معهد التراث العلمي العربي السدفة الأولى من طلاب دبلوم الدراسات العليا وعددهم ٨ طلاب يحملون مؤهلات علمية في تاريخ العلوم من اختصاصات متنوعة كالطب والطب البيطري والصيدلة والزراعة . . وقد أعلن المعهد عن قبول طلبات التسجيل في الدبلوم للسنة الدراسية الثانية ١٩٨١ / ١٩٨٢ م لحملة الإجازات كما وافق مجلس الجامعة على إحداث اختصاص بدرجة الماجستير في المعهد بدءاً من العام الدراسي ١٩٨١ / ١٩٨٢ م .

٦ - مكتبة المعهد

تطورت المكتبة الى أن أصبحت تحتوي على ١٠٧٦٥ كتاباً عربياً وأجنبياً ، و ٢٠٠٠ عنوان لأشرطة ميكروفلمية لصور المخطوطات ، و ٣٥١ نسخة مخطوطة ، و ٢١٤ دورية ، وتسجيلات صوتية ، وكتيبات ، ومقتنيات وثائقية . . وقد عرض المعهد فكرة تبادل صور المخطوطات العلمية على بعض المكتبات العربية والعالمية فوافقت مكتبة الخزانة العامة للكتب بالرباط ، ودار الكتب الوطنية بتونس وليبيا ومكتبة الحرم المكي الشريف بالسعودية ، والمؤسسة العامة للآثار والتراث ببغداد ، ومركز إحياء التراث العلمي العربي بالعراق ، وعدة مكتبات أجنبية .

الدكتور نسيب نشاوي



مركز تحقيق كالمير علوم إسلامي

توصيات المؤتمر السنوي الخامس لتاريخ العلوم عند العرب

أصدر المؤتمر السنوي الخامس لتاريخ العلوم عند العرب الذي عقد خلال يومي ١٣ - ١٤ / ٥ / ١٩٨١ م في معهد التراث العلمي بجامعة حلب توصياته الخاصة بالتراث العلمي العربي جاء فيها :

١ - التأكيد على تدريس مادة تاريخ العلوم العربية في كليات الجامعات ،
ورفد المدارس الثانوية ببعض المختصين من معهد التراث العلمي لتدريس مادة التاريخ بشكل علمي .

٢ - الطلب الى وزارة التربية وضع المقدمات التاريخية للكتب العلمية
(كالرياضيات والكيمياء . .) في المرحلة الثانوية بحيث يتضح فيها دور العلماء في
تقدم تلك العلوم مع شرح مبسط لبعض النظريات التي وضعها العلماء في تلك
المجالات .

٣ - الطلب الى جامعات القطر توجيه مشاريع تخرج الطلاب الى دراسات
تتعلق بتاريخ العلوم العربية .

٤ - متابعة العمل على تجميع المخطوطات العربية العلمية أو تصويرها من
المكتبات الخاصة في سورية وحث المواطنين على تقديمها الى المعهد لحفظها وترميمها
ودراستها ، وذلك بالتعاون مع الوسائل الاعلامية .

- ٥ - الطلب الى وزارات الدولة ولا سيما الصناعة تقديم بعض نماذج آلات والأدوات والمواد لمختلف تاريخ العلوم .
- ٦ - تشجيع المواطنين على متابعة البحوث والدراسات الجارية في مجال العلوم العربية وضرورة نشرها بشكل مبسط .
- ٧ - نشر البحوث والدراسات التي أقيمت في المؤتمر ضمن مجلد واحد .
- ٨ - ضرورة إعلام أعضاء الجمعية السورية لتاريخ العلوم بالمؤتمرات والندوات وتسهيل إجراءات حضورهم تلك اللقاءات العلمية .
- ٩ - الطلب الى المديرية العامة للآثار والمتاحف إخضاع المخطوطات الأثرية للتسجيل المتبع في أحكام قانون الآثار العامة .

الدكتور عبد اللطيف الطيباوي

في رحلته الأبدية

الدكتور صفاء خلوصي

تحت هذا العنوان بعث الدكتور صفاء خلوصي الى المجلة كلمة يؤبن فيها صديقه الدكتور الطيباوي رحمه الله ، وقد رأت لجنة المجلة اختصارها على الصورة الآتية :

حوالي الساعة العاشرة والنصف من صباح يوم الجمعة السادس عشر من شهر تشرين الأول ١٩٨١ وقع الحادث الأليم الذي ذهب ضحيته الدكتور عبد اللطيف محمد الطيباوي ، في حادث دعس في بيدفورد سكوير بلندن ، وهو في طريقه الى كلية الدراسات الشرقية والإفريقية .

ولد الدكتور الراحل في ١٦ ربيع الثاني ١٣٢٨ هـ / ٢٩ نيسان ١٩١٠ م في قرية « طيبة بني صعب » بفلسطين من أسرة فلاحية . حفظ القرآن صغيراً ، ثم انتقل الى مدرسة في طولكرم . وفي سن الثانية عشرة نجح في امتحان الدخول الى كلية المعلمين التي عرفت فيما بعد بالكلية العربية في القدس . وبعد أربع سنوات اجتاز امتحان التريكوليشن في خمسة موضوعات بينها اللغة العربية والتاريخ . وبعد عام ظفر بمنحة للدراسة في الجامعة الأميركية في بيروت . ونشر في سنة ١٩٢٨ كتابه « التصوف الإسلامي » .

وبعد تخرجه تقلد وظائف في التعليم والإدارة والتفتيش إبان الانتداب البريطاني على فلسطين . وتزوج من فتاة نمساوية هي جيرترود راين رزق منها بابتنة أسماها « ريتا » .

وأفضت صداقته مع المجلس الثقافي البريطاني الى أن يبعث به على حسابه الى

بريطانيا لمدة ستة أشهر للاطلاع على المدارس فيها . وصادف في ذلك الحين تقسيم فلسطين ، فغادرها الى لندن في نهاية أيار ١٩٤٨ ، حيث حط رحاله فيها الى آخر حياته ، محاضراً في كلية التربية بجامعة لندن ، ومُسهِماً في المجلة الشهرية « هنا لندن » والقسم العربي من الإذاعة البريطانية . ذلك باستثناء ثلاث سنوات قضاها في جامعة هارفارد في الولايات المتحدة .

وقد أصدر في أثناء إقامته في لندن ستة كتب بالانكليزية هي :

- « المصالح البريطانية في فلسطين (١٨٠٠ - ١٩٠١) »
- « المصالح الأميركية في سورية (١٨٠٠ - ١٩٠١) »
- « تاريخ سورية الحديث بما فيها لبنان وفلسطين » - « التربية الإسلامية »
- « موضوعات عربية وإسلامية »
- « العلاقات العربية البريطانية في فلسطين (١٩١٤ - ١٩٢١) » . وقد اعتمد في هذا الكتاب على أرشيفات وزارة الخارجية البريطانية ودائرة السجلات العامة بلندن .

ذلك الى عديد الدراسات والمقالات التي نشرها في كثير من الجرائد والمجلات .

وعندما أحيل على المعاش ، أو بالأحرى طلب أن يتقاعد لينصرف الى انجاز كتابه الأخير ، قدم له زملاؤه سफراً تكريماً بعنوان « إكليل غار عربي اسلامي شارك في وضعه ما ينوف على ثلاثين أستاذاً جامعياً من مختلف أنحاء العالم .

أعضاء مجمع اللغة العربية بدمشق

في مطلع عام ١٩٨٢ م (ربيع الأول ١٤٠٢ هـ)

الأعضاء العاملون

تاريخ دخول المجمع	تاريخ دخول المجمع
الدكتور حسني سبح	١٩٤٦
« رئيس المجمع »	
الدكتور شاكراً الفحام	١٩٧١
« نائب الرئيس »	
الدكتور حكمة هاشم	١٩٥٢
الدكتور عبد الرزاق قدورة	١٩٧٥
الدكتور محمد كامل عياد	١٩٥٨
الدكتور محمد هيثم الخياط	١٩٧٦
الدكتور عدنان الخطيب	١٩٦٠
الدكتور عبد الكريم اليافي	١٩٧٦
« أمين المجمع »	
الأستاذ أحمد راتب النفاخ	١٩٧٦
الدكتور شكري فيصل	١٩٦١
الدكتور إحسان النص	١٩٧٩
الدكتور أمجد الطرابلسي	١٩٦١
الدكتور محمد مروان محاسني	١٩٧٩
الأستاذ المهندس وجيه السمان	١٩٦٨
الأستاذ عبد الهادي هاشم	١٩٦٨
الأستاذ عبد الكريم زهور عدي	١٩٧٩

الأعضاء المراسلون في البلدان العربية (☆)

تاريخ دخول المجمع	تاريخ دخول المجمع
١٩٦٩	المملكة الاردنية الهاشمية
الدكتور فيصل دبدوب	الدكتور ناصر الدين الأسد ١٩٦٩
١٩٧٣	الدكتور عبد الرزاق محيي الدين
الدكتور أحمد عبد الستار	الدكتور سامي خلف حمارة ١٩٧٧
١٩٧٣	الجمهورية التونسية
الجواري	الأستاذ محمد المزالي ١٩٧٨
١٩٧٣	الدكتور إبراهيم شوكة
١٩٧٣	الجمهورية الجزائرية
الدكتور عبد اللطيف البديري	الدكتور أحمد طالب الإبراهيمي ١٩٧٢
١٩٧٣	الدكتور جميل الملائكة
١٩٧٣	الأستاذ عبد الرحمن الحاج صالح ١٩٧٧
١٩٧٣	الدكتور عبد العزيز الدوري
١٩٧٣	المملكة العربية السعودية
الدكتور محمود الجليلي	الأستاذ حمد الجاسر ١٩٥١
١٩٧٣	الدكتور فاضل الطائي
١٩٧٣	الجمهورية العربية السورية
الدكتور جميل سعيد	الأستاذ عمر أبو ريشة ١٩٤٨
١٩٧٣	الدكتور سليم النعيمي
١٩٧٣	الدكتور عبد العزيز البسام
١٩٧٣	الدكتور قسطنطين زريق ١٩٥٤
١٩٧٣	الجمهورية العراقية
الدكتور صالح أحمد العلي	الشيخ محمد بهجت الأثري ١٩٣١
١٩٧٣	الدكتور يوسف عز الدين
١٩٧٣	الأستاذ أحمد حامد الصراف ١٩٤٨
١٩٧٣	الدكتور محمد تقي الحكيم
١٩٧٣	الأستاذ كوركيس عواد ١٩٤٨
١٩٧٣	الاستاذ طه باقر
١٩٧٣	الأستاذ محمود شيت خطاب ١٩٦٩
١٩٧٣	الدكتور صالح مهدي حنتوش

(☆) ذكرت الأقطار حسب الترتيب الهجائي والأسماء حسب الترتيب الزمني .

تاريخ دخول المجمع

تاريخ دخول المجمع

جمهورية مصر العربية

فلسطين

١٩٧٢	الأستاذ حسن كامل الصيرفي	١٩٧٢	الدكتور إحسان عباس
١٩٧٢	الأستاذ محمد عبد الغني حسن		الجمهورية اللبنانية
١٩٧٧	الأستاذ محمود محمد شاكر	١٩٤٨	الدكتور صبحي الحمصاني
	المملكة المغربية	١٩٤٨	الدكتور عمر فروخ
١٩٥٦	الأستاذ عبد الله كنون	١٩٧٢	الدكتور فريد سامي الحداد
١٩٧٨	الأستاذ الأخضر غزال		الجمهورية العربية الليبية الشعبية الاشتراكية
		١٩٥٧	الأستاذ علي الفقيه حسن

مركز تحقيق كاتير علوم إسلامي

الأعضاء المراسلون في البلدان الأخرى

تاريخ دخول المجمع	اسبانية	تاريخ دخول المجمع	السويد
الأستاذ اميليو غارسيا غومز	١٩٤٨	الأستاذ ديدرينغ سفن	١٩٦٥
إيران	فرنسة		
الدكتور علي أصغر حكمة	١٩٥٧	الأستاذ لاوست (هنري)	١٩٤٢
الدكتور محمد جواد مشكور	١٩٧٧	فنلانده	
ايطالية		الأستاذ كرسيكو (يوحنا اهتنن)	١٩٢٣
الأستاذ غبريلي (فرنسيسكو)	١٩٤٨	النرويج	
باكستان		الأستاذ موبرج	١٩٢١
الأستاذ محمد صغير حسن		النمسا	
المعصومي	١٩٦٦	الأستاذ جير	١٩٢١
البرازيل		الدكتور موجيك (هانز)	١٩٢٨
الأستاذ رشيد سليم الخوري		الدكتور اشتولز (كارل)	١٩٥٤
(الشاعر القروي)	١٩٥٧	الهند	
تركية		الأستاذ أبو الحسن علي	
الدكتور فؤاد سزكين	١٩٧٧	الحسني الندوي	١٩٥٧

أعضاء مجمع اللغة العربية بدمشق الراحلون

أ - الأعضاء العاملون

تاريخ الوفاة	تاريخ الوفاة
١٩٥٣	الشيخ طاهر السمعوني الجزائري ١٩٢٠
	الأستاذ الياس قدسي ١٩٢٦
١٩٥٥	الأستاذ سليم البخاري ١٩٢٨
١٩٥٥	الأستاذ مسعود الكواكبي ١٩٢٩
١٩٥٦	الأستاذ أنيس سلوم ١٩٣١
	الأستاذ سليم عنحوري ١٩٣٣
١٩٥٦	الأستاذ متري قندلفت ١٩٣٤
١٩٥٩	الشيخ سعيد الكرمي ١٩٣٥
	الشيخ أمين سويد ١٩٣٦
١٩٦١	الأستاذ عبد الله رعد ١٩٣٦
١٩٦٢	الشيخ عبد الرحمن سلام ١٩٤١
١٩٦٦	الأستاذ رشيد بقدونس ١٩٤٣
	الأستاذ أديب التقي ١٩٤٥
١٩٦٨	الشيخ عبد القادر المبارك ١٩٤٧
	الأستاذ معروف الأرناؤوط ١٩٤٨
١٩٧٠	الدكتور جميل الخاني ١٩٥١
	الأستاذ محسن الأمين ١٩٥٢

تاريخ الوفاة

الدكتور سامي الدهان ١٩٧١

الدكتور محمد صلاح الدين
الكواكبي ١٩٧٢

الأستاذ عارف النكدي ١٩٧٥

الأستاذ محمد بهجت البيطار ١٩٧٦

الدكتور جميل صليبا ١٩٧٦

الدكتور أسعد الحكيم ١٩٧٩

الأستاذ شفيق جبري ١٩٨٠

الدكتور ميشيل خوري ١٩٨٠

الأستاذ محمد المبارك ١٩٨١



ب - الأعضاء المراسلون الراحلون

من الأقطار العربية

تاريخ الوفاة	تاريخ الوفاة
الجمهورية العربية السورية	المملكة الأردنية الهاشمية
الأستاذ محمد الشريقي ١٩٧٠	الدكتور صالح قنبار ١٩٢٥
الجمهورية التونسية	الأب جرجس شلحت ١٩٢٨
الأستاذ حسن حسني عبد الوهاب ١٩٦٨	الأب جرجس منش ١٩٣٣
الأستاذ محمد الفاضل بن عاشور ١٩٧٠	الأستاذ جميل العظم ١٩٣٣
الأستاذ محمد الطاهر بن عاشور ١٩٧٣	الشيخ كامل الغزي ١٩٣٣
الأستاذ عثمان الكعاك ١٩٧٦	الأستاذ جبرائيل رباط ١٩٣٥
الجمهورية الجزائرية	الأستاذ ميخائيل الصقال ١٩٣٨
الشيخ محمد بن أبي شنب ١٩٢٩	الأستاذ قسطنطين الحمصي ١٩٤١
الأستاذ محمد البشير الإبراهيمي ١٩٦٥	الشيخ سليمان الأحمد ١٩٤٢
محمد العيد محمد علي خليفة	الشيخ بدر الدين النعساني ١٩٤٣
المملكة العربية السعودية	الأستاذ ادوار مرقص ١٩٤٨
الأستاذ خير الدين الزركلي ١٩٧٦	الأستاذ راغب الطباخ ١٩٥١
جمهورية السودان	الشيخ عبد الحميد الجابري ١٩٥١
الشيخ محمد نور الحسن	الشيخ عبد الحميد الكيالي ١٩٥٦

تاريخ الوفاة	تاريخ الوفاة
١٩٦٩	الشيخ محمد زين العابدين
١٩٦٩	الشيخ محمد سعيد العرفي
١٩٧١	البطريك مار اغناطيوس
١٩٧٢	افرام
١٩٧٣	المطران ميخائيل بخاش
١٩٧٧	الأستاذ نظير زيتون
	الدكتور عبد الرحمن الكيالي
١٩٨٠	الأستاذ محمد سليمان الأحمد
	(بدوي الجبل)
	١٩٨١
	فلسطين
١٩٢١	الأستاذ نخلة زريق
١٩٤١	الشيخ خليل الخالدي
١٩٤٧	الأستاذ عبد الله مخلص
١٩٤٨	الأستاذ محمد اسعاف النشاشيبي
١٩٥٣	الأستاذ خليل السكاكيني
١٩٥٧	الأستاذ عادل زعيتر
	الأب أوغسطين مرمرجي
١٩٦٣	الدومنيكي
١٩٧١	الأستاذ قدري حافظ طوقان
	١٩٦٥
	١٩٦٩
	الأستاذ ساطع الحصري
	الجمهورية العراقية
	الأستاذ محمود شكري الآلوسي
	الأستاذ جميل صدقي الزهاوي
	الأستاذ معروف الرصافي
	الأستاذ طه الراوي
	الأب انستاس ماري الكرملي
	الدكتور داود الجلبي الموصللي
	الأستاذ طه الهاشمي
	الأستاذ محمد رضا الشبيبي

تاريخ الوفاة

تاريخ الوفاة

الجمهورية اللبنانية

الشيخ سليمان ظاهر ١٩٦٠

الأستاذ مارون عبود ١٩٦٢

الأستاذ بشارة الخوري

(الأخطل الصغير) ١٩٦٨

الأستاذ أمين نخلة ١٩٧٦

الأستاذ أنيس مقدسي ١٩٧٧

الأستاذ محمد جميل بيهم ١٩٧٨

جمهورية مصر العربية

الأستاذ مصطفى لطفي

المنفلوطي ١٩٢٤

الأستاذ رفيق العظم ١٩٢٥

الأستاذ يعقوب صروف ١٩٢٧

الأستاذ أحمد تيمور ١٩٣٠

الأستاذ أحمد كمال ١٩٣٢

الأستاذ حافظ إبراهيم ١٩٣٢

الأستاذ أحمد شوقي ١٩٣٢

الأستاذ داود بركات ١٩٣٣

الأستاذ أحمد زكي باشا ١٩٣٤

الأستاذ حسن بيهم ١٩٢٥

الأب لويس شيخو ١٩٢٧

الأستاذ عباس الأزهرى ١٩٢٧

الأستاذ عبد الباسط فتح الله ١٩٢٩

الشيخ عبد الله البستاني ١٩٣٠

الأستاذ جبر ضومط ١٩٣٠

الأستاذ أمين الريحاني ١٩٤٠

الأستاذ جرجي بني ١٩٤١

الشيخ مصطفى الغلاييني ١٩٤٥

الأستاذ عمر الفاخوري ١٩٤٦

الأستاذ بولس الخولي

الأمير شبيب أرسلان ١٩٤٦

الشيخ إبراهيم المنذر ١٩٥١

الشيخ أحمد رضا (العاملي) ١٩٥٣

الأستاذ فيليب طرزي ١٩٥٦

الشيخ فؤاد الخطيب ١٩٥٧

الدكتور نقولا فياض ١٩٥٨

تاريخ الوفاة	تاريخ الوفاة
الأستاذ محمد رشيد رضا	١٩٣٥
الأستاذ أسعد خليل داغر	١٩٣٥
الأستاذ مصطفى صادق	
الرافعي	١٩٣٧
الأستاذ أحمد الاسكندري	١٩٣٨
الدكتور أمين المعلوف	١٩٤٣
الشيخ عبد العزيز البشري	١٩٤٣
الأمير عمر طوسون	١٩٤٤
الدكتور أحمد عيسى	١٩٤٦
الشيخ مصطفى عبد الرازق	١٩٤٧
الأستاذ أنطون الجميل	١٩٤٨
الأستاذ خليل مطران	١٩٤٩
الأستاذ إبراهيم عبد القادر	
المازني	١٩٤٩
الأستاذ محمد لطفي جمعة	١٩٥٣
الدكتور أحمد أمين	١٩٥٤
الأستاذ عبد الحميد العبادي	١٩٥٦
الشيخ محمد الخضر حسين	١٩٥٨
الدكتور عبد الوهاب عزام	١٩٥٩
الدكتور منصور فهمي	١٩٥٩
الأستاذ أحمد لطفي السيد	١٩٦٣
الأستاذ عباس محمود العقاد	١٩٦٤
الأستاذ خليل ثابت	١٩٦٤
الأمير يوسف كمال	١٩٦٦
الأستاذ أحمد حسن الزيات	١٩٦٨
الدكتور طه حسين	١٩٧٣
الدكتور أحمد زكي	١٩٧٥
المملكة المغربية	
الأستاذ محمد الحجوي	١٩٥٦
الأستاذ عبد الحي الكتاني	١٩٦٢
الأستاذ علال الفاسي	١٩٧٣

جـ - الأعضاء المراسلون الراحلون

من البلدان الأخرى

تاريخ الوفاة	تاريخ الوفاة
١٩٥٦	الأستاذ بروكلمان (كارل)
١٩٦٥	الأستاذ هارتمان (ريشارد)
١٩٧١	الدكتور ريتز (هاموت)
	١٩٥١ (أغناطيوس)
ايران	الأستاذ برتل
١٩٤٧	الشيخ أبو عبد الله الزنجاني
١٩٥٥	الأستاذ عباس إقبال
اسبانية	(ايفكني ادوار دو فيتش) ١٩٥٧
ايطالية	الأستاذ آسين بلاسيوس
١٩٢٥	الأستاذ غريفي (أوجينيو)
١٩٢٦	الأستاذ كايثاني (ليون)
١٩٣٥	الأستاذ غويدي (اغنازيو)
١٩٣٨	الأستاذ نلليو (كارلو)
باكستان	١٩٢٨ (مارتين)
١٩٧٧	الأستاذ محمد يوسف البنوري
١٩٤٢	الأستاذ هوروفيتز (يوسف)
١٩٤٨	الأستاذ هوميل (فريتز)
١٩٤٩	الأستاذ ميتفوخ (أوجين)
	١٩٤٨ (أرنست)
	الأستاذ فيشر (أوغست)

تاريخ الوفاة	تاريخ الوفاة	البرازيل	الدانمرك
١٩٥٤	١٩٣٢	الدكتور سعيد أبو حمرة	الأستاذ بوهل (فرانز)
	١٩٣٨	البرتغال	الأستاذ استروب (يحيى)
١٩٤٢	١٩٧٤	الأستاذ لويس (دافيد)	الأستاذ بدرسن (جون)
		بريطانية	السويد
١٩٢٦	١٩٥٣	الأستاذ ادوارد (براون)	الأستاذ سيترستين (ك . ف)
١٩٣٣		الأستاذ بفن (انطوني)	سويسرة
١٩٤٠	١٩٢٧	الأستاذ مرغليوث (د . س .)	الأستاذ مونته (ادوارد)
١٩٥٣	١٩٤٩	الأستاذ كرينكو (فريتز)	الأستاذ هيس (ح . ح)
١٩٦٥		الأستاذ غليوم (الفريد)	فرنسة
١٩٦٩	١٩٢٤	الأستاذ اربري (أ . ج .)	الأستاذ باسيه (رينه)
١٩٧١	١٩٢٦	الأستاذ جيب (هاملتون ا . ر .)	الأستاذ مالانجو
	١٩٢٧	بولونية	الأستاذ هوار (كليمان)
١٩٤٨	١٩٢٨	الأستاذ (كوفالسكي)	الأستاذ غي (ارثور)
	١٩٢٩	تركية	الأستاذ ميشو (بلير)
	١٩٤٢	الأستاذ أحمد اتش	الأستاذ بوقا (لوسيان)
١٩٣٢	١٩٥٣	الأستاذ زكي مغامر	الأستاذ فران (جبريل)
	١٩٥٦	تشيكوسلوفاكية	الأستاذ مارسيه (وليم)
١٩٤٤		الأستاذ موزل (ألوا)	

تاريخ الوفاة	تاريخ الوفاة
هولاندة	الأستاذ دوسو (رينه) ١٩٥٨
١٩٣٦ الأستاذ هورغرونج (سنوك)	١٩٦٢ الأستاذ ماسينيون (لويس)
الأستاذ اراندونك (ك فان)	١٩٧٠ الأستاذ ماسيه (هنري)
١٩٤٣ الأستاذ هوتسما (مارتينوس)	١٩٧٣ الدكتور بلاشير (ريجيس)
تيودوروس	الأستاذ كولان (جورج)
١٩٧٠ الأستاذ شخت (يوسف)	المجر

الأستاذ غولديهر (اغناطيوس) ١٩٢١
 الأستاذ ماهلر (ادوارد)

١٩٤٣ الدكتور كمكدونالد (ب)	١٩٧٩ الأستاذ عبد الكريم جرمانوس
١٩٤٨ الأستاذ هرزفلد (ارنست)	النمسا
١٩٥٦ الأستاذ سارطون (جورج)	الدكتور اشتولز (كارل)
١٩٧١ الدكتور ضودج (بيارد)	الهند
١٩٧٨ الدكتور فيليب حتي	الحكيم محمد أجمل خان
	أصف علي أصغر فيضي
	١٩٨١

الكتب المهداة الى مكتبة مجمع اللغة العربية بدمشق

في الربع الرابع عام ١٩٨١ م

والربع الأول عام ١٩٨٢ م

القرآن الكريم ومعه مختصر تفسير الإمام الطبري قطر ١٩٧٧ م

أركان حقوق الإنسان (بحث مقارنة في الشريعة الإسلامية والقوانين الحديثة) -
تأليف المحامي الدكتور صبحي الحمصاني - بيروت ١٩٧٩ م .

المجاهدون في الحق (تذكارات من مالك إلى السنهاوري) - تأليف المحامي الدكتور
صبحي الحمصاني - بيروت ١٩٧٩ م .

المجتهدون في القضاء (مختارات في أقضية السلف) - تأليف الدكتور صبحي
الحمصاني - بيروت ١٩٨٠ م .

مختصر المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على
الأسنة - تأليف محمد بن عبد الباقي الزرقاني . تحقيق محمد بن لطفي الصباغ -
الرياض ١٩٨١ م .

الحكم الجامعة لشتى العلوم النافعة - تأليف الشيخ عبد الله بن زيد آل محمود -
قطر ١٩٧٩ م .

أحكام الميراث - تأليف : محمد تقي بن حسين علي الهروي - طهران .

مجموعة رسائل الشيخ عبد الله بن زيد آل محمود (الجزء الثاني) - قطر
١٣٩٨ هـ .

جواز الإحرام من جدة لركاب الطائرات والسفن البحرية وطرق تخفيف ذبح النسك بمنى - تأليف : الشيخ عبد الله بن زيد آل محمود - قطر .

توحيد الخالق (١ - ٣) - تأليف عبد المجيد عزيز الزنداني ، أحمد أحمد سلامة ، عبد الله عبد الكريم الجرافي - قطر ١٣٩٨ هـ .

مشكلات الشباب في ضوء الإسلام - د . إسحاق أحمد فرحان - قطر ١٩٧٩ م

تطهير الاعتقاد عن أدران الإلحاد - تأليف محمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني - قطر ١٩٧٩ م .

النافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر - تأليف العلامة الحلي ، شرح الفاضل المقداد ، حاشية الشيخ محسن صدر الرضواني - قم . إيران .

كتاب التوحيد (١ - ٣) - تأليف : عبد المجيد عزيز الزنداني - مراجعة أحمد أحمد سلامة ، عبد الله عبد الكريم الجرافي ، أحمد عبد الواسع الواسعي ، ياسين عبد العزيز ، عبد الله علي كياس ، محمد عمر الأهدل - قطر ١٣٩٨ هـ .

فصل الخطاب في إباحة ذبائح أهل الكتاب ويلييه الرد على المعترضين - تأليف الشيخ عبد الله بن زيد آل محمود . قطر ١٤٠٠ هـ .

حاشية الدهلوي على بلوغ المرام (١ - ٢) - تأليف أحمد حسن الدهلوي - دمشق ١٣٩٤ هـ .

المقنع في فقه إمام السنة أحمد بن حنبل الشيباني (١ - ٣) - تأليف موفق الدين عبد الله بن قدامة المقدسي - قطر ١٣٩٣ هـ .

الحكم الشرعي في إثبات رؤية الهلال - تأليف الشيخ عبد الله بن زيد آل محمود - قطر .

جامع الأنساب . يشمل مشجرات نسب وأحوال وآثار وتواريخ ومزارات الإمام موسى بن جعفر ، باللغة الفارسية - ١٣٧٦ هـ .

نهج المسترشدين في أصول الدين - تأليف العلامة الحلي الحسن بن يوسف (ابن المطهر) ، تحقيق أحمد الحسيني ، هادي اليوسفي .

نحو صياغة إسلامية لمناهج التربية والتعليم - تأليف د . إسحاق محمد فرحان ، د . عبد اللطيف عريبات . د . عزت جرادات . د . عزت العزيزي . د . هاني عبد الرحمن - قطر ١٣٩٩ هـ .

بطلان نكاح المتعة بمقتضى الدلائل من الكتاب والسنة - تأليف الشيخ عبد الله بن زيد آل محمود - قطر ١٩٨١ م .

مسائل علمية . تأليف محمد بن اسماعيل الأمير الصنعاني - قطر .

الإجماع . (يتضمن المسائل الفقهية المتفق عليها عند أكثر علماء المسلمين) - تأليف الإمام ابن المنذر - قدم له وراجعها الشيخ عبد الله بن زيد آل محمود ، حققه ودرسه د . فؤاد عبد المنعم أحمد - قطر ١٩٨١ م .

الإيمان بالأنبياء بجملة ووضوح حديث أبي ذر في عددهم - تأليف الشيخ عبد الله بن زيد آل محمود - قطر ١٩٨٢ م .

الجامع (الجزء الأول) - تأليف محمد بن جعفر الأزكوي ، تحقيق عبد المنعم عامر - سلطنة عمان ١٩٨١ م .

تشقيف الأذهان بعقيدة الإسلام والإيمان - تأليف الشيخ عبد الله بن زيد آل محمود - قطر ١٩٨٢ م .

روضات الجنات في أحوال العلماء والسادات (الجزء الأول) - تأليف السيد محمد باقر الموسوي الخوانساري ، تحقيق وشرح السيد محمد علي روضاتي - طهران .

فاكهة ابن السبيل (الجزء الأول) - تأليف راشد بن عمير - سلطنة عمان ١٩٨١ م .

- تبصرة المتعلمين في أحكام الدين - تأليف الحسن بن يوسف ، تحقيق السيد أحمد الحسيني ، الشيخ هادي اليوسفي - إيران .
- لا مهدي ينتظر بعد الرسول صلى الله عليه وسلم خير البشر - تأليف الشيخ عبد الله بن زيد آل محمود - قطر ١٩٨٠ م .
- العذب الزلال في مباحث رؤية الهلال - تأليف الشيخ محمد بن عبد الوهاب بن عبد الرزاق المراكشي ، تحقيق عبد الله بن إبراهيم الأنصاري - قطر ١٩٧٧ م .
- دراسات في الأدب الجاهلي - تأليف د . محمد التونجي - حلب ١٩٨٠ م .
- شواهد الشعر في كتاب سيبويه - تأليف د . خالد عبد الكريم جمعة - الكويت ١٩٨٠ م .
- الصورة الفنية في شعر أبي تمام - تأليف د . عبد القادر الرباعي - إربد ١٩٨٠ م .
- فاتحة الإعراب في إعراب الفاتحة - تأليف : تاج الدين الاسفرايني - تحقيق د . عفيف عبد الرحمن - إربد ١٩٨١ م .
- تأملات في اللغو واللغة - تأليف محمد عزيز الحبابي - ١٩٨٠ م .
- قطاف الخمسين - تأليف عبد الله يوركي حلاق - دمشق ١٩٨١ م .
- المستر دولار - تأليف برانيسلاف نوشيتس - ترجمه وقدم له د . فوزي عطية محمد ، مراجعة : د . سمية محمد عفيفي - الكويت ١٩٨١ م .
- شرح المقصور والممدود - تأليف محمد بن الحسن بن دريد الأزدي - تحقيق ماجد حسن الذهبي ، صلاح محمد الخبي - دمشق ١٩٨١ م .
- معجم المحدثين والمفسرين والقراء بالمغرب الأقصى - تأليف عبد العزيز بن عبد الله - الرباط ١٩٧٢ م .

الموسوعة المغربية للأعلام البشرية والحضارية (١ - ٤) - تأليف عبد العزيز بن عبد الله - ١٩٧٥ - ١٩٨١ م .

الموسوعة المغربية للأعلام البشرية والحضارية ، معلمة الصحراء (ملحق ١) - تأليف عبد العزيز بن عبد الله - الرباط ١٩٧٦ م .

الموسوعة المغربية للأعلام البشرية والحضارية ، معلمة المدن والقبائل (ملحق ٢) - تأليف عبد العزيز بن عبد الله - الرباط ١٩٧٧ م .

كتب ومقالات (تعريفات ومستخلصات) - تأليف علي ذو الفقار شاكر - بيروت ١٩٨١ م .

الشيخ الرئيس أبو علي الحسين بن عبد الله (ابن سينا) بمناسبة الذكرى الألفية لمولده (أسبوع العلم العشرون) - دمشق ١٩٨١ م .

فكرة القانون - تأليف المحامي اللورد دينيس لويد ، تعريب المحامي سليم الصويص ، مراجعة سليم بسيسو - الكويت ١٩٨١ م .

شرح قانون الموظفين الأساسي من خلال المحاضرات التي ألقاها فوزي عثمان في دورة محاسب ادارة دمشق وطرطوس (١ - ٢) - دمشق ١٩٨١ م .

الحسابات تعمل - تأليف جون كلارك ، ترجمة د . نصير سبح - بيروت ١٩٨٠ م .

التطور المبدع - تأليف هنري برغسون ، ترجمة د . جميل صليبا - بيروت ١٩٨١ م .

كتاب الحيل - تصنيف بني موسى بن شاكر - تحقيق د . أحمد يوسف الحسن بالتعاون مع محمد علي خياطة ، مصطفى تعمري - حلب ١٩٨١ م .

الرق الشعاعي القياسي في تشخيص العارض البطني الحاد (كتاب في الجراحة مع ملاحظات عن العرض للسريري والتشخيص التفريقي) - تأليف مالكولم هـ . غوخ - ترجمة : د . فلاح محمد مهدي الجواهري - البصرة ١٩٨١ م .

الرأي العام اللبناني وقضية لبنان (١٩١٨ - ١٩٢٠ م) - تأليف جورج أديب كرم - بيروت ١٩٨١ م .

مفهوم التوازن الاستراتيجي من منظور تاريخي عسكري - تأليف اللواء الركن أمين النفوري - بيروت ١٩٨١ م .

تجربة الكتابة التاريخية الماركسية (قراءات في أزمة المنهج والنظرية) - تأليف د . حسن الضيقة - بيروت ١٩٨١ م .

الوسائل العادية والجماعية ووظائفها (عناصر الإعلام الجماعي في لبنان) - تأليف كريكور (غريغوار) مراديان - بيروت ١٩٨١ م .

دليل الطالب المهني (١ - ٢) - تأليف محمود أحمد عويضة - عمان ١٩٨١ م .

الألكترولونات والتآصر الكيميائي - تأليف هاري ب كراي - ترجمة د . مهدي ناجي الزكوم ، د . صباح صالح العمر - البصرة ١٩٨١ .

دليل الإدارة التعليمية - وزارة التربية والتعليم في الأردن - عمان ١٩٨١ م .

تعليمات الانضباط المدرسي - وزارة التربية والتعليم في الأردن - عمان ١٩٨١ م .

الأسس النظرية للهندسة الكهربائية (الجزء الثاني) - تأليف ل . ا . بيسونوف - ترجمة د . مضيف بري ، د . مظفر شعبان - دمشق ١٩٨١ م .

الخريطة المدرسية (للمرحلة الثانوية الأكاديمية والمهنية في لواء الزرقاء) - تأليف مصطفى حسين أبو الشيخ - عمان ١٩٨١ م .

فهرس الجزئين الاول والثاني للمجلد السابع والخمسين

الصفحة	المقالات
٢	نظرة في معجم المصطلحات الطبية (٥١) الدكتور حسني سبح
١٩	استدراك النقصان في مقالة أسماء أعضاء الإنسان (١١) د . محمد صلاح الدين الكواكبي
٢٥	ابو النصر السراج الاستاذ عبد الكريم زهور عدي
٩٢	النحت الاستاذ المهندس وجيه السمان
١١٥	الفوائد والاخبار بن دريد الاستاذ ابراهيم صالح
١٥٠	اراجيز المقلين الاستاذ محمد يحيى زين الدين
١٧٢	« ميت » بالتثقيل و « ميت » بالتخفيف الاستاذ صبحي البصام
١٧٨	رأي الأخفش في قولهم « الرجل سوء » الاستاذ صبحي البصام
١٨١	اللغة العربية في كيرالا الدكتور أحمد كتي
١٩٩	محمد العدناني الدكتور عدنان الخطيب
٢٠٩	بدوي الجبل الدكتور عدنان الخطيب

التعريف والنقد

٢٧٢	شرح ما يقع فيه التصحيف والتحريف الاستاذ عبد المعين الملوحى
-----	--

آراء وأنباء

٢٧٥	نشرة معهد المخطوطات العربية بالكويت الدكتور نسيب نشاوي
٢٧٨	المجازات معهد التراث العالمي العربي الدكتور نسيب نشاوي
٢٨٤	توصيات المؤتمر السنوي الخامس لتاريخ العلوم عند العرب الدكتور نسيب نشاوي
٢٨٦	عبد اللطيف الطيباوي في رحلته الابدية الدكتور صفاء خلوصي
٢٨٨	أسماء أعضاء المجمع
٣٠١	الكتب المهداة للمجمع محمد مطيع الحافظ